

أَسْبَابُ وَرُودِ الْحَدِيثِ
أَوْ
الْمَلْعُ فِي سَبَبِ الْحَدِيثِ

لِلْحَافِظِ جَلَالِ الدِّينِ السَّيُوطِيِّ
الْمُتَوَفَّى سَنَةَ ٩١١ هـ

تَحْقِيقُ
الدَّكْتُورِ يَحْيَى إِسْمَاعِيلَ





الهيئة العامة لكتبة الإسكندرية

أسبب وزر الخلد
أو
المع في أسبب الخلد

كافة حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م

مركز البحوث، الطباعة والنشر والتوزيع - شارع - الرياض

الترتيب : شارع البحر أمام كلية الطب . ت : ٣٤٧٤٢٣
الطابع : شارع الإمام محمد عبد المجاهد لكتاية الآداب - عمارة الوداد
ت : ٣٤٢٧٧١ - ص.ب. : ٢٣٠ - تلکس : DWFAUN ٢٤٠٠٤



أَسْبَابُ وَرُودِ الْحَدِيثِ
أَوْ
الْمَلْعُ فِي سَبَبِ الْحَدِيثِ
لِلْحَافِظِ جَلال الدِّين السَّيُوطِي
المتوفى سنة ٩١١ هـ

٠٢٨٣
مَحْقِق
الدكتور يحيى اسماعيل

الاسم واللقب

بسم الله الرحمن الرحيم مقدمة الطبعة الشرعية الأولى

الحمد لله رب السموات والأرض ومن فيهن ورب العرش العظيم ، القائم على كل نفس بما كسبت ، وهو السميع العليم ، نحمده ونستعينه ونستهديه ، نعبده ولا نكفره ، ونخلع ونترك من يفجره ، نرجو رحمته ، ونخشى عذابه ، إن عذابه الجدد بالكفار ملحق .

ونصلى ونسلم على أشرف خلقه وسيد أنبيائه ورسله سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه ، ومن تبع سبيله ونهج نهجه إلى يوم الدين .

وبعد ..

فإن من أُنعمَ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى أَنْ يَسُرَّ لِي - على رغبة شديدة لدى - سبيل الانتساب لأهل الحديث ، بعد طول تعلق لفؤادي به وبالسابقين من أهله ؛ حيث كان فيهم الصديق الذي عاشوا له ، والدقة التي نشأوا عليها ، والإخلاص الذي جرد غاياتهم من شوائب النفس وعكر القلوب ، خلافت شاخصة لكل ذي بصيرة يطلب الحق ويسعى له ، فعلموا الدنيا كلها كيف يكون الضبط والإتقان والإثبات .

ورثنا المجد عن آباء صدق أسأنا في ديارهم الصنيعا
إذا الحسب الرفيع تواكلته بُناة السوء أو شك أن يضيعا

وإني لأحمد ربي أن صان لي تلك الرغبة في نفسي ، فلم يؤثر فيها انحراف الأدعياء ، وسوء أخلاق المرتزقة المتأكلين به ، الذين صلُّوا بقبيح فعالهم الكثير عن مراث محمد ﷺ ، فلم أزد على تلك الأخلاق منهم إلا حرصاً عليه ، وشغفاً به ، لعل ربي يعينني - بخالص رغبتي - على أن أزدود عن كريم وجهه قبيح

انتساب بناة السوء المسيئين .

ولعل من أمارات القبول لى من الله أن قيض لى أستاذاً أخاً سار لى حيث
كلت أقدام السالكين ، وأطلعنى على ما عجزت الشيوخ - شيوخ عصرنا - عن
إدراكه ، فرأيت فيه إخلاص السابقين ، وغُلوا همتهم ، ووفرة فى التواضع ،
وحرصاً على النفع .

كان لأخى الدكتور الشيخ / سيد نوح الفضل فى دلالتى على هذا
الموضوع ، ومساهمة قوية - على كثرة مشاغله - فى إتمامه ، فجزاه الله خير
ما يجزى أخاً عن أخ وشيخاً عن مريد .

وقد شئت إرادة الله لهذا البحث أن ينزل به من الحيف والظلم ما يثبت به
نسبه لصاحبه ، فما أن نوقش وحظى بحقه من لجنة المناقشة حتى تحطفته يد أئمة
ظالمة اختلسته وأنفقت عليه بغير إذن ورضا إنفاق الجازر على ذبيحة يتنى من
ورائها الكسب الحرام ، حتى فوجئت به يملأ الأسواق معلولاً ناقصاً ، مما دفعنى
للعجلة فى التماس النصفة له من تلك الدار السارقة له « دار الكتب العلمية »
ببلن ، بعد ما حال بينى وبين حقى سوء حال أمتى من التمزق الذى حل بها
فتشجعت به الأخلاق الذميمة واستعلت :

وموضوع « ورود الحديث » هو أحد موضوعات علوم الحديث المتعلقة
بالمثنى ، والذى هو أحد أنواع علم الحديث الخاص بالدراية ، الذى يشمل السند
والمثنى ، والذى عرفوه بأنه : (علم يُعرف منه حقيقة الرواية ، وشروطها ، وأنواعها ،
وأحكامها ، وحال الرواة ، وشروطهم ، وأصناف المرويات وما يتعلق بها)^(١) .

وعلى تأخر هذا الموضوع فى العناية به ، فإن ضرورته تتبدى فى كونه دليلاً
من أدلة الترجيح التى يصار إليها عندما يقع تعارض ظاهر فى بادىء النظر بين
حديثين اتفقا فى الثبوت والدرجة - بالإضافة إلى ما سيبين من فوائده فى
موضوع الدراسة^(٢) - إذ الترجيح هو « إظهار زيادة أحد المتماثلين المتعارضين على

(١) راجع قواعد فى علوم الحديث ٢٢ ، والنوع الثانى لعلوم الحديث هو : علم الحديث رواية ، وقد
عرفوه بأنه علم يُعرف به أقوال رسول الله ﷺ ، وأفعاله ، وأحواله ، وروايتها ، وضبطها ، وتحرير ألفاظها .
(٢) انظر ص ٣٦ من هذا الكتاب .

وأخرج أحمد عن ابن عباس قال : أن رسول الله ﷺ احتجم صائماً مُحَرِّماً فغشي عليه . قال : فلذلك كره الحجامة للصائم .

٨٦ ٣١ (حديث) (١٥) : أخرج أحمد ، والطبراني عن كعب ابن عاصم الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : ليس مِنَّ أُمَّ يَوْمِ صِيَامٍ فِي أُمَّ سَفَرٍ .

وما أخرجه أحمد ٢٨٦/١ ، والبخارى كتاب الصوم باب الحجامة والقيء للصائم ، عن ابن عباس ، أن رسول الله ﷺ احتجم وهو صائم ٤٢/٣ .

قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح ، وقد ذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ إلى هذا الحديث ، ولم يروا بالحجامة للصائم بأساً . وهو قول سفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، والشافعي . ولهذا قالت الظاهرية : ولولا أن الرخصة وردت صحيحة عن الحجامة للصائم لأوجبنا الإفطار بها ، ولكن استعمال الأحاديث يوجب قبول الرخصة ، لأنها متيقنة بعد النهي ، إذ لا تكون لفظة الرخصة إلا عن شيء تقدم التحذير منه . أه الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ٤٢٤/٣ . حديث أحمد ٢٤٨/١ . ولهذا رأى أحمد أن الحديث المتقدم في المسألة منسوخ بهذا الحديث وبغيره . المغنى ١٠٣/١ .

حديث ٣١ : الحديث لفظ أحمد ٤٣٤/٥ . وأخرجه هو والنسائي كتاب الصيام باب ما يكره من الصيام في السفر ١٤٦/٤ ، بلفظ « آله » وانظر مجمع الزوائد ١٦١/٣ ، قال الميشتي : رواه الطبراني في الكبير . والحديث أخرجه ابن ماجه كتاب الصيام باب ما جاء في الإفطار في السفر ٥٣٢/١ ، من حديثه ، ومن حديث ابن عمر .

ولقد كان المصير إلى الترجيحات في السند والمتن من لوازم فقهاء المحدثين ،
وكان معرفة سبب ورود دليلاً من أدلة الترجيح عندهم .

جاء في كتاب « إحكام الأحكام » للآمدي في التعارض الواقع بين منقولين
ظنين :

« أن الترجيح بينهما منه ما يعود إلى السند ، ومنه ما يعود إلى المتن ، ومنه
ما يعود إلى المدلول ، ومنه ما يعود إلى أمر خارج .

فأما ما يعود إلى السند ، فمنه ما يعود إلى الراوي ، ومنه ما يعود إلى نفس
الرواية ، ومنه ما يعود إلى المروى ، ومنه ما يعود إلى المروى عنه .

= قال الترمذي بعد ما أورد هذا الحديث : « إذا جاوز المختار المختار فقد وجب التسلسل » ، وهو قول
أكبر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ، منهم أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وعائشة ، والفقهاء
من التابعين ومن بعدهم ، مثل سفيان الثوري ، والشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ١٨٣/١ .
أخرج أبو داود عن أبي بن كعب : أن الفتيا التي كانوا يفتون أن الماء من الماء كانت رخصةً رخصها
رسول الله ﷺ في بدء الإسلام ، ثم أمر بالاعتزال بعد ٤٩/١ .

وحديث أنه ﷺ : « كان يصبح جنباً وهو صائم » ، وحديث : « من أصبح جنباً فلا صوم له »
أخرجهما البخاري ، ومالك ، والنسائي من طريق واحد ، من حديث أبي بكر بن عبد الرحمن .

فأخرجه البخاري في كتاب الصوم ب الصائم يصبح جنباً ٣٨/٣ ، ومسلم في الصوم ب صحة صوم
من طلع عليه الفجر وهو جنب ١٦/٢ ، ومالك في الموطأ ب الصائم يصبح جنباً ٢٩٠/٢ ، ولفظه كما في
الموطأ عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال : كُنْتُ أَنَا وَأَبِي عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ وَهُوَ أَمِيرُ
الْمَدِينَةِ ، فَذَكَرَ لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ : مَنْ أَصْبَحَ جَنْبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ ، فَقَالَ مَرْوَانُ : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ
يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَتَلْعَنَ إِلَى أُمِّي الْمُؤْمِنِينَ : عَائِشَةُ ، وَأُمُّ سَلَمَةَ فَلَقَسْنَا قُلُوبَهُمَا عَنْ ذَلِكَ ، فَذَهَبَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ،
وَذَهَبَتْ مَعَهُ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ . فَسَلَّمْنَا عَلَيْهَا ، ثُمَّ قَالَ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ . إِذَا كُنَّا عِنْدَ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ ،
فَذَكَرَ لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ : مَنْ أَصْبَحَ جَنْبًا أَفْطَرَ ذَلِكَ الْيَوْمَ . قَالَتْ عَائِشَةُ : لَيْسَ كَمَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ .
يَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَرَأَيْتَ عَمَّا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ؟ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ : لَا . وَاللَّهِ . قَالَتْ عَائِشَةُ :
فَأَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَصْبِحُ جَنْبًا مِنْ جِمَاعٍ ، غَيْرِ احْتِلَامٍ ، ثُمَّ يَصُومُ ذَلِكَ الْيَوْمَ .

قال : ثم خرجنا حتى دخلنا على أم سلمة ، فسألنا عن ذلك : فقالت مثل ما قالت عائشة . قال :
فخرجنا حتى جئنا مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ ، فَذَكَرَ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ مَا قَالَتْ ، فَقَالَ مَرْوَانُ : أَقْسَمْتُ عَلَيْكَ يَا أَبَا عَبْدِ
الرَّحْمَنِ هَاتِي قُلُوبَنَا بِالْبَابِ ، فَتَلْعَنِي إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ . فَإِنَّهُ بَارِئٌ بِالْعَقِيقِ ، فَلَقِخْرُهُ ذَلِكَ . فَرَكِبَ
عَبْدُ الرَّحْمَنِ ، وَرَكِبْتُ مَعَهُ ، حَتَّى أَتَيْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، فَتَحَدَّثَ مَعَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَاعَةً ، ثُمَّ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ . فَقَالَ
أَبُو هُرَيْرَةَ : لَا عَلَمَ لِي بِذَلِكَ . وَقَدْ أَخْرَجَ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ الْجُزءَ الْأَوَّلَ مِنَ الْحَدِيثِ : « كَانَ يَصْبِحُ جَنْبًا
ثُمَّ يَصُومُ » ٣٤/٦ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٦٧ .

فأما ما يعود إلى الراوى ، فمنه ما يعود إلى نفسه ، ومنه ما يعود إلى تركيته .

فأما ما يعود إلى نفس الراوى فترجيحات :

الأول : أن تكون رُواة أحدهما أكثر من رواة الآخر ، فما رواه أكثر يكون مُرجَّحاً ؛ لأنه أغلب على الظن^(٦) .

(٦) مثلاً له يجهل فسح الحج إلى العمرة . حيث جاء من طرق : طريقين يجهلانه خاصاً بالصحابه ، وذلك من رواية بلال بن الحارث ، وأبى ذر ، فيما أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه عن بلال بن الحارث ، قال : قلت يا رسول الله ، فسح الحج لنا خاصة ، أو لمن بعدنا ؟ قال : « بل لكم خاصة » ، أبو داود ك للناسك ب الرجل يهل بالحج ثم يجهلها عمرة ٢/٤٢٠ ، والنسائي ك مناسك الحج ب فسح الحج بعمرة لمن لم يسق الهدى ٥/١٤١ ، وابن ماجه ك للناسك . ولما عن أبى ذر : « إنما كانت المنعة لنا خاصة » ، ثم جاء عن أحد عشر رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أنها للأبد . جاء ذلك في رواية عائشة ، وجابر ، وسراقة بن مالك بن جشم ، والبراء بن عازب ، وأسماء بنت أبى بكر ، وابن عباس . أخرج الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه ، عن جابر رضى الله عنه ، قال : أهللنا مع رسول الله ﷺ بالحج خالصاً ، لا يخلطه بعمرة ، فقدمنا مكة لأربع ليالٍ خلون من ذى الحجة ، فلما طلقنا بالبيت ، وسعينا بين الصفا والمروة ، أمرنا رسول الله ﷺ أن نجهلها عمرة ، وأن نجهل إلى النساء . فقلنا ما بيننا : ليس بيننا و بين عرفة إلا حصص ، فنخرج إليها ومذاكيرنا تقطر متباً ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إلى لأبرئكم وأصبتكم ، ولولا الهدى لأحللت » ، فقال سراقة بن مالك : أمصتنا هذه لعاناً أم لأبد ؟ فقال : « لا . بل لأبد الأبد » . فظهر بذلك ترجيح رواية جابر على رواية أبى ذر وبلال بن الحارث رضى الله عنهم أجمعين .

وقد ظهر بذلك أن للمتنه معاني ثلاثة :

الأولى : وهى الاعتار في أشهر الحج ، ثم التحلل من تلك العمرة والإهلال بالحج في تلك السنة ، قال تعالى : ﴿ فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى ﴾ ، وهو المعروف .

الثاني : القرآن أيضاً . قال ابن عبد البر : لا خلاف بين العلماء أن التمتع المراد بقوله تعالى : ﴿ فمن تمتع بالعمرة إلى الحج ﴾ أنه الاعتار في أشهر الحج قبل الحج ، قال : ومن التمتع أيضاً القرآن ، لأنه تمتع بسقوط سفر للنسك الآخر من بلده .

الثالث : فسح الحج أيضاً إلى العمرة . ذكره ابن عبد البر . راجع فتح البارى ٣/٤٩٤ . والسبب الذى دعا رسول الله ﷺ لفسح الحج إلى العمرة ، هو فيما أخرجه الشيخان وغيرهما عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كانوا يرون - أى في الجمالية - أن العمرة في أشهر الحج من أشجر الفجور في الأرض ، ويجعلون المحرم صفرًا ، ويقولون : إذا برأ الذنير ، وعفا الأثر ، واتسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر . فقدم النبي ﷺ وأصحابه صبيحة رابحة مهلين بالحج ، فأمرهم أن يجهلوا عمرة ، فصاظم ذلك عندهم ، فقالوا : يا رسول الله ، أى الجبل ؟ قال : « الجبل كله » .

من جهة أن احتمال وقوع الغلط والكذب على العدد الأكثر أبعد من احتمال وقوعه في العدد الأقل ، ولأن خير كل واحد من الجماعة يفيد الظن ، ولا يخفى أن الظنون المجتمعة كلما كانت أكثر كانت أغلب على الظن حتى ينتهي إلى القطع .

ولهذا ، فإنه لما كان الخلد الواجب بالزنا أكبر الخلود وآكلها جعلت الشهادة عليه أكثر عدداً من غيره ، وأن النبي ﷺ لم يعمل بقول ذي اليمين وأقصرت الصلاة أم نسيت ^(٧) ، حتى أخبره بذلك أبو بكر وعمر ، ولم يعمل أبو بكر بخبر المغيرة « أن النبي ﷺ أطعم الجدة السدس حتى اعتضد بخبر محمد ابن مسلمة » ^(٨) ، ولم يعمل عمر بخبر أنى موسى حتى اعتضد بخبر أنى سعيد الحذري ^(٩) .

= صحيح البخارى ك الحج ب التسع والإقرار والإفراد ١٧٤/٢ ، ومسلم في صحيحه ك الحج ب جواز العصرة في أشهر الحج ٣٨١/٢ .

ومعنى « برأ الدين » بمنون : دبر ظهور الإبل بعد انصرافها من الحج ، و « عفا الأثر » أى : درس وانسى ، والمراد أثر الإبل وغيرها ، عفا أثرها لطول مرور الأيام . نووى على مسلم .
وجواز فسخ الحج إلى العصرة مما تمسك به الخبابة ، راجع التمهيد في أصول الفقه للكلوذاني ٢٠٣/٣ ، فتح الباري ٤٩٧/٣ ، ومعالم السنن ٣٠٩/٢ ، قال الإمام ابن القيم رحمه الله : إنه لو فرض أن الفسخ للإعلام المذكور لكان ذلك دليلاً على دوام مشروعيته إلى يوم القيامة ، فإن ما شرع في المناسك لخالفه المشركون مشروع أبداً ، كالوقوف بعرفة لقريش وغيرهم ، والدفع من مزدلفة قبل طلوع الشمس ، وأن هذا الفسخ وقع في آخر حياة النبي ﷺ ، ولم يجهل عنه كلمة قد تدل على نسخه وإبطاله ، ولم يجمع الأمة بعده على ذلك ، بل منهم من بوجه ، كقول حبر الأمة ابن عباس ومن وافقه ، وقول إسحاق ، وهو قول الظاهرية ، ومنهم من يستحبه ويراه سنة رسول الله ﷺ ، كقول إمام أهل السنة أحمد بن حنبل .

(٧) خير ذى اليمين : أخرجه البخارى في صحيحه ك السهو ب إذا سلم من ركعتين ، ومسلم في كتاب الصلاة ب السهو في الصلاة ٤٠٣/١ ، كما أخرجه أبو دلود في سننه ك الصلاة ب السهو في السجدة ٦١٢/١ ، والترمذى في جامعه ك الصلاة ب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين ٢٤٧/٢ .
(٨) وخبر المغيرة : أن النبي ﷺ أطعم الجدة السدس ، فقال أبو بكر له : « من يشهد لك » فشهد له محمد بن مسلمة . أخرجه الترمذى في جامعه ك الفرائض ب في ميراث الجدة ٤١٩/٤ ، وأبو داود في سننه ك الفرائض ب في الجدة ٣٠٧/٣ ، وابن ماجه في السنن ك الفرائض ب في ميراث الجدة ٩٠٩/٢ .
(٩) وخبر أنى موسى : يعنى به حديث الاستغذان الذى أخرجه مسلم والترمذى وابن ماجه عن أنى سعيد قال : استأذن أبو موسى على عمر ، فقال : السلام عليكم أدخل ؟ قال عمر : واحدة ، ثم سكت ساعة ، ثم قال : السلام عليكم أدخل ؟ قال عمر : ثنتان ، ثم سكت ساعة ، فقال : السلام عليكم أدخل ؟ =

الثاني : أن يكون راوى أحد الحديثين مشهوراً بالعدالة والثقة بخلاف الآخر ، أو أنه أشهر بذلك ، فروايته مَرَّجحة ؛ لأن سكوت النفس إليه أشد ، والظن بقوله أقوى .

الثالث : أن يكون أحد الراويين أعلم وأضبط من الآخر ، أو أروع وأتقى ، فروايته أرجح ؛ لأنها أغلب على الظن .

الرابع : أن يكون أحد الراويين حالة روايته ذاكرةً للرواية عن شيخه ، غير معتمد في ذلك على نسخة سماعه أو خط نفسه ، بخلاف الآخر فهو أرجح ؛ لأنه يكون أبعد عن السهو والغلط .

الخامس : أن يكون أحد الراويين قد عمل بما روى ، والآخر خالف ما روى ، فمن لم يخالف روايته أولى ؛ لكونه أبعد عن الكذب ، بل هو أولى من رواية من لم يظهر منه العمل بروايته .

السادس : أن يكونا مُرْسَلَيْن^(١٠) ، وقد عُرف من حال أحد الراويين أنه

= فقال عُمرُ ثلاث ، ثم رَجَعَ ، فقال عمرُ للبواب : ما صَنَعَ ؟ قال : رَجَعَ ، قال : على به ، فلما جاءه ، قال : ما هذا الذي صنعت ؟ قال : السُّتَةُ ، قال : السُّتَةُ ؟ والله لتأتيني على هذا يهراني أو يبتئ أو لأقتلن بك ، قال : فأتانا ، ونحن رفقَةٌ من الأنصار ، فقال : يا معشرَ الأنصار ، أَلَسُمَ أَعْلَمُ الناسَ بمحدث رسول الله ﷺ ؟ ألم يقل رسول الله ﷺ : « الاستئذان ثلاث ، فإن أذن لك وإلا فارجع » ، فجعل القوم يُمازحونه ، قال أبو سعيد : ثم رفعت رأسي إليه فقلت : فما أصابك في هذا من العقوبة فأنا شريكك . قال : فأنى عُمرُ فأخبره بذلك ، فقال عُمرُ : ما كنت علمت بهذا .

مسلم في صحيحه كالأداب ب كم مرة يسلم الرجل في الاستئذان ، والترمذي في جامعه - واللفظ له - ك الاستئذان ب ما جاء في الاستئذان ثلاثة ، وقال : حديث حسن ، وابن ماجه في ك الأدب ب الاستئذان ١٢٢١/٢ .

واعلم أن الترجيح بكثرة الرواة هو قول الشافعي ، والإمام أحمد بن حنبل ، وبعض الحنفية ، منهم محمد بن الحسن ، وأبو عبد الله المرحاني ، وأبو الحسن الكرخي ، وأبو سفيان السرخسي ، وذهب الإمام أبو حنيفة وأبو يوسف وعلمة علماء الأحناف إلى عدم الترجيح بكثرة الرواة .

راجع المقييد في أصول الفقه ٢٠٣/٣ ، والرسالة للإمام الشافعي ٢٨١ .

(١٠) المُرْسَلُ : هو رواية التابعي الكبير للحديث عن رسول الله ﷺ بغو ذكر الصحابي فيه . انظر تدريب الراوى ١٩٥/١ .

لا يروى عن غير العدل ، كإبن المسيّب ، ونحوه ، بخلاف الآخر ، فرواية الأولى تكون أولى .

السابع : أن يكون راوى أحد الخبرين مباشراً لما رواه ، والآخر غير مباشر ، فرواية المباشر تكون أولى ؛ لكونه أعرف بما روى ، وذلك كرواية أبي رافع : « أن النبي ﷺ نكح ميمونة وهو حلال » ، فإنه يرجح على رواية ابن عباس : « أنه نكحها وهو حرام » ؛ لأن أبا رافع كان هو السفير بينهما ، والقابل لنكاحها عن رسول الله ﷺ (١١) .

— وابن المسيب هو سعيد بن المسيب عالم أهل المدينة ومسيد التابعين في زمانه ، ولد لستين مضتاً من خلافة عمر رضي الله عنه . كان زوج بنت أبي هريرة وأعلم الناس بمحدثه . توفي سنة ٨٦ هـ . قال فيه يحيى بن معين : مرسلات ابن المسيب أحب إلي من مرسلات الحسن . تهذيب التهذيب ٨٥/٤ . (١١) أبو رافع القبطي مولى رسول الله ﷺ ، قيل : إن اسمه أسلم ، وقيل : إبراهيم ، والأشهر أسلم ، شهد بدرًا وما بعدها ، وروى ثمانية وستين حديثاً ، وتوفي في خلافة علي رضي الله عنه . راجع الاستيعاب ٦٨/٤ ، الإصابة ٦٧/٤ ، الخلاصة ٣٧٨ .

وميمونة بنت الحارث أم المؤمنين ، تزوجها النبي ﷺ عام الحديبية في ذي القعدة سنة سبع ، وقيل : هي التي وهبت نفسها للنبي ﷺ . روت سنة وأربعين حديثاً . توفيت سنة ٥١ هـ . الإصابة ٤١١/٤ ، الاستيعاب ٤٠٦/٤ .

وحديث أبي رافع أخرجه الترمذى في سننه كالحج ب ما جاء في كراهية تزويج الحرم ٢٠٠/٣ ، ومالك في الموطأ مرسلًا ، وأحمد في المسند ٣٩٢/٦ ونظيره كما في الترمذى : « تزوج رسول الله ﷺ ميمونة وهو حلال ، وبني بها وهو حلال ، وكنت أنا فرسول فيما بينهما » ، وقال الترمذى : حديث حسن ، ولا نعلم أحداً أسنده غير حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة .

وحديث ابن عباس أخرجه الشيخان ، والترمذى والنسائي ، أخرجه البخارى في ك النكاح ب نكاح الحرم ، ومسلم ك النكاح ب تحريم نكاح الحرم ، والترمذى ك الحج ب الرخصة في تزويج الحرم ، وقال : حسن صحيح ٢٠١/٣ ، والنسائي ك الحج ب الرخصة في النكاح للمحرم ١٥٠/٥ .

وقد أخرجه مسلم والنسائي عن عثمان بن عفان عن أكثر من طريق يبلغ بها النبي ﷺ : « لا ينكح المشرك ولا غطيط ولا ينكح » ، مسلم الكتاب والباب السابقين ٥٦٧/٣ .

قال الإمام ابن عبد البر : اختلف الآثار في هذا الحكم ، لكن الرواية أنه « تزوجها وهو حلال » جاءت من طرق شتى ، وحديث ابن عباس صحيح الإسناد ، لكن الوهم لى الواحد أقرب إلى الوهم من الجماعة ، فأقل أحوال الخبرين أن يتعارضا فتطلب الحجة من غيرها . وحديث عثمان صحيح في منع نكاح الحرم فهو المصمد . فتح البارى ١٦٥/٩ .

قال النووي : اختلف العلماء بسبب ذلك في نكاح الحرم ، فقال مالك والشافعى وأحمد وجهمور =

الثامن : أن يكون أحد الراويين هو صاحب القصة ، كما روت ميمونة أنها قالت : « تزوجني رسول الله ﷺ ونحن حلالان »^(١٢) ، فإنها تقدم على رواية ابن عباس ؛ لكونها أعرف بحال العقد من غيرها لشدة اهتمامها .

التاسع : أن يكون أحد الراويين أقرب إلى النبي ﷺ حال سماعه من الآخر ، فروايته تكون أولى ، وذلك كرواية ابن عمر : « أن النبي ﷺ أقرّد الحجج »^(١٣) ، فإنها مقدمة على من روى : « أنه قرن »^(١٤) ؛ لأن ابن عمر ذكر

العلماء من الصحابة فمن بعدهم : لا يصح نكاح المحرم . واعتملوا أحاديث الباب . وقال أبو حنيفة والكوفيون : يصح نكاحه ، لحديث قصة ميمونة ، وأجاب الجمهور عن حديث ميمونة بأجوبة أصحابها : أن النبي ﷺ إنما تزوجها حلالاً ، هكذا رواه أكثر الصحابة ، ولم يرو أنه تزوجها محرماً إلا ابن عباس وحده ، وروى ميمونة وأبو رافع وغيرهما أنه تزوجها حلالاً ، وهم أعرف بالقضية لتعلقهم به ، بخلاف ابن عباس ، ولأنهم أضبط من ابن عباس وأكثر .

الجواب الثاني : تأويل حديث ابن عباس على أنه تزوجها في المحرم وهو حلال ، ويقال لمن هو في المحرم : محرم ، وإن كان حلالاً ، وهي لغة شائعة معروفة ، ومنه البيت المشهور :
قتلوا ابن عفان الخليفة محرماً

أى في حرم المدينة .

الثالث : أنه تناقض القول والفعل ، والصحيح حيثخذ عند الأصوليين ترجيح القول لأنه يتمدى إلى الغير ، والفعل يكون مقصوراً عليه .

والرابع : جواب جماعة من أصحابنا أن النبي ﷺ كان له أن يتزوج في حال الإحرام ، وهو مما يخص به دون الأمة ، وهذا أصح الوجهين عند أصحابنا . والوجه الثالث : أنه حرام في حقه كغيره ، وليس من الخصائص .

ثم قال : وأعلم أن النبي عن النكاح والإنكاح في حال الإحرام نهي تحريم ، فلو عقد لم ينعقد ، سواء كان المحرم هو الزوج والزوجة أو العاقد لهما ، بولاية أو وكالة ، فالنكاح باطل في كل ذلك ، حتى لو كان الزوجان والولي علقين ، ووكيل الولي أو الزوج محرماً في العقد لم ينعقد . انظر نوى على مسلم ٥٦٧/٣ .
(١٢) حديث ميمونة أخرجه مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، فأخرجه مسلم في ك النكاح ب تحريم نكاح المحرم ، من طريق يزيد بن الأصم ، قال : حدثني ميمونة أن رسول الله ﷺ تزوجها وهو حلال ، وأخرجه أبو داود في ك المناكح ب المحرم يتزوج ، من طريقه باللفظ : « تزوجني رسول الله ﷺ ونحن حلالان بسرف » ٤٢٢/٢ ، والترمذي في ك الحج ، وقال : هنا حديث غريب ، وروى غير واحد هنا الحديث عن يزيد بن الأصم مرسلًا . ٢٠٣/٣ .

قال الإمام ابن القيم : قلت : وميمونة أعلم بشأنها من غيرها ، وأخبرت بماها ، وبكيفية الأمر في ذلك العقد ، وهو من أول الدليل على وهم ابن عباس . معالم السنن ٣٥٩/٢ .

(١٣) وحديث ابن عمر أخرجه مسلم في ك الحج ب الأفراد والقران بالحج والعمرة ٣٧٣/٣ .

٩٠٤/٢ ، والترمذي في سننه ك الحج ب ما جاء في أفراد الحج ١٨٤/٣ .

(١٤) ورواية : « أن النبي ﷺ قرن » أخرجتها الجماعة عن أنس رضى الله عنه ، مسلم الكتاب =

أنه كان تحت ناقته حين النبي ﷺ يسيل عليه لعابها .

العاشر : إذا كان أحد الراويين من كبار الصحابة ، والآخر من صغارهم ، فرواية الأكبر أرجح ؛ لأن الغالب أن يكون أقرب إلى النبي ﷺ حالة السماع ، فتكون روايته أولى .

الحادى عشر : إذا كان أحد الراويين متقدم الإسلام على الراوى الآخر ، فروايته أولى ؛ لأنه أعرف بأحواله وأقرب إليه . ولهذا قال النبي ﷺ : « ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى » (١٥) .

الثانى عشر : أن يكون أحد الراويين فقهاً والآخر غير فقيه ، أو هو أفقه وأعلم بالعربية ، فخيرهُ يكون مُرجّحاً ؛ لكونه أعرف بما يرويه ، لتمييزه بين ما يجوز وما لا يجوز (١٦) .

الثالث عشر : أن يكون أحد الراويين أفطن وأذكى وأكثر تيقظاً من الآخر ، فروايته أولى ؛ لكثرة ضبطه .

الحامش عشر : إن كان أحد الراويين مشهور النسب ، بخلاف الآخر فروايته أولى ؛ لأن احترازه عما يوجب نقص منزلته المشهورة يكون أكثر .

السابع عشر : أن يكون أحد الراويين قد تحمّل الرواية في زمن الصبا ،

= والباب السابقين ، والبخارى فى صحيحه كالمغازى ب بحث عل وخالد إلى اليمن ، والترمذى فى الحج ب ما جاء فى الجمع بين الحج والعمرة ١٨٤/٣ ، وأبو داود ك الناسك ب فى القرآن ٣٩١/٢ ، وابن ماجه ك الحج ب من قرأ الحج والعمرة ٩٨٩/٢ ، والنسائى فى الحج ب القرآن ١١٧/٥ . نقول : وبما يرجح رواية ابن عمر ما جاء فى الصحيح عن عائشة وجابر رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ أفرد الحج . مسلم ٣١٤/٣ .

(١٥) الحديث أخرجه مسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، فأخرجه مسلم فى ك الصلاة ب تسوية الصفوف وأقامتها ٣٢٣/١ ، وأخرجه أبو داود فى ك الصلاة ب ما يستحب أن يلى الإمام فى الصف ٣٢٣/١ ، والترمذى فى جامعهِ ك الصلاة ب ما جاء ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى ، وقال : حدثت حسن صحيح غريب ٤٤٠/١ ، والنسائى ك الصلاة ب من يلى الإمام ثم الذى يليه .

(١٦) ولعلنا عنى المتقدمون بتمييز الفقهاء عن غيرهم من الرواة فى كل طبقة من الطبقات ، وكان أصحاب الفقه دائماً هم الحكماء على أهل الحديث . انظر سر أعلام النبلاء ٤٠٩/١٢ ، وقد جاء عن أحمد ابن حنبل أنه قال : معرفة الحديث والفقه أحب إلئى من حفظه . وقال على بن المدنى : « أشرف العلم الفقه فى متون الأحاديث » منهاج السنة ١١٥/٤ .

والآخر في زمن بلوغه ، فرواية البالغ أولى ؛ لكثرة ضبطه^(١٧) .

وأما ما يعود إلى التزكية فترجيحات :

الأول : أن يكون المُزَكَّى لأحد الراويين أكثر من الآخر ، أو أن يكون المزكى له أعدل وأوثق ، فروايته مرجحة ؛ لأنها أغلب على الظن .

الثاني : أن تكون تزكية أحدهما بصريح المقال ، والآخر بالرواية عنه ، أو بالعمل بروايته ، أو بالحكم بشهادته ، فرواية من تزكيته بصريح المقال مرجحة على غيرها ؛ لأن الرواية قد تكون عمن ليس بعدل ، وكذلك العمل بما يوافق الرواية والشهادة قد تكون بغيرها^(١٨) وهو موافق لها ، ولا يكون ذلك بهما^(١٩) ، ولا كذلك التزكية بصريح المقال .

الثالث : تزكية أحد الراويين بالحكم بشهادته ، والآخر بالرواية عنه ، فرواية المعمول بشهادته أولى ؛ لأن الاحتياط في الشهادة فيما يرجع إلى أحكام الجرح والتعديل أكثر منه في الرواية والعمل بها . ولهذا قبلت رواية الواحد والمرأة دون شهادتهما ، وقبلت رواية الفرع مع إنكار الأصل لها ، بخلاف الشهادة .

الرابع : أن تكون تزكية أحدهما بالعمل بروايته والآخر بالرواية عنه ، فالأول أرجح ؛ لأن الغالب من العدل أنه لا يعمل برواية غير العدل ، ولا كذلك في الرواية ؛ لأن كثيراً ما يروى العدل عمن لو سُئِلَ عنه لجرحه أو توقف في حاله .

وبالجملـة فاحتـال العمل برواية غير العدل أقل من احتـال الرواية عن غير العدل . واحتـال العمل بدليل غيره - وإن كان قائماً - إلا أنه بعيد عن البحث التام مع عدم الاطلاع عليه .

(١٧) يدل على ذلك ما جاء عن أنس فيما أخرجه مسلم في صحيحه ، تعقيباً منه على رواية ابن عمر : « أن رسول الله ﷺ أفرد الحج » ، قال أنس في رده عن بكر بن عبد الله : « كأنما كنا صبيين » مسلم ٣/٣٧٤ .

(١٨) أي التزكية بالشهادة قد تكون بغير الرواية .

(١٩) أي الرواية .

وأما ما يعود إلى نفس الرواية فترجيحات :

الأول : أن يكون أحد الخبرين متواتراً ، والآخر آحاداً ، فالتواتر - لثيقته - أرجح من الآحاد ، لكونه مظنوناً^(٢٠) .

الثاني : أن يكون أحد الخبرين مسنداً ، والآخر مراسلاً ، فالمسند أولى ؛ لتحقق المعرفة برواية ، والجهالة برأوى الآخر .

الثالث : أن يكون أحد الخبرين من مراسيل التابعين ، والآخر من مراسيل تابعي التابعين ، فما هو من مراسيل التابعين أولى ؛ لأن الظاهر من التابعي أنه لا يروى عن غير الصحابي ، وعدالة الصحابة أغلب على الظن من العدالة في حق غيرهم من المتأخرين . ولهذا قال عليه السلام : « خير القرون القرن الذي أنا فيه »^(٢١) .

الرابع : أن يكون أحدهما ثابتاً بطريق الشهرة ، والآخر بالإسناد إلى كتاب من كتب المحدثين ، فالمسند إلى كتب المحدثين أولى ، من جهة أن احتمال تطرق الكذب إلى ما دخل في صنعة المحدثين أبعد من احتمال تطرقه إلى ما اشتهر وهو غير منسوب إليهم .

الخامس : أن تكون رواية أحدهما بقراءة الشيخ عليه ، والآخر بقراءته . هو على الشيخ ، أو بإجازته ، أو مناولته له ، فما الرواية فيه بقراءة الشيخ أرجح ؛ لأنه أبعد عن غفلة الشيخ عما يرويه .

السادس : أن يكون أحد الخبرين أعلى إسناداً من الآخر فيكون أولى ؛

(٢٠) التواتر - كما قال ابن الصلاح - : عبارة عن الخبر الذي ينقله من يحصل العلم بصحته ضرورة . قال : ولا بد في إسناده من استمرار هذا الشرط في رواته من أول السند إلى متناه . نظم للتأثر من الحديث التواتر : ٩ ، وراجع تدريب الراوي ١٧٣/٢ ، قواعد في علوم الحديث ٣١ . والآحاد : هو ما لم يجمع شروط للتواتر . شرح النخبة لابن حجر .

(٢١) الحديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في ك فضائل أصحاب النبي ، ومسلم كذلك ، وأبو داود في ك السنة ب فضل أصحاب النبي عليهم السلام ، ولفظه كما في البخاري عن عبد الله : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم » .

لأنه كلما قلت الرواة كان أبعد عن احتمال الغلط والكذب (٢٢).

السابع : أن يكون أحد الخبرين قد اختلف في كونه موقوفاً على الراوى ، والآخر متفق على رفعه إلى النبي ﷺ ، فالتفق على رفعه أولى ؛ لأنه أغلب على الظن (٢٣).

الثامن : أن تكون رواية أحد الخبرين بلفظ النبي ﷺ ، والآخر بمعناه ، فرواية اللفظ أولى ؛ لكونها أضبط وأغلب على الظن بقول الرسول ﷺ .

التاسع : أن تكون إحدى الروائين بسماع من غير حجاب ، والأخرى مع الحجاب ، وذلك كرواية القاسم بن محمد عن عائشة من غير حجاب ، لكونها عمه له ؛ أن بريرة عتقت وكان زوجها عبداً ، فإنها تقدم على رواية أسود عنها ؛ أن زوجها كان حراً (٢٤) لسماعه عنها مع الحجاب ، لأن الرواية من غير حجاب شاركت الرواية مع الحجاب في السماع ، وزادت تيقن عين المسموع منه .

وأما ما يعود إلى الشُرُوى فترجيحات :

الأول : أن تكون رواية أحد الخبرين عن سماع من النبي ﷺ ، والرواية

(٢٢) الإسناد العال : هو ما قل فيه عدد الرواة بالنسبة إلى مثله إلى ذات المتن .

(٢٣) يرى البعض أن غير المرفوع ، أو المرفوع المرجوح في الثبوت عن مرفوع آخر قد يُقَمُّ على عدليه إذا اقرن بقرائن تنيد أنه صحيح عنه عليه الصلاة والسلام مستمر عليه . انظر قواعد في علوم الحديث للثباني : ٦٠ . قال : قد يحكم للحديث بالصحة إذا تلقاه الناس بالقبول ، وإن لم يكن له إسناده صحيح . قال الحافظ السخاوى : إذا تلقت الأمة الضعيف بالقبول يُعَمَّلُ به على الصحيح ، حتى إنه ينزل منزلة المتواتر في أنه ينسخ المقطوع به ١٢٠٠ .

(٢٤) حديث أن بريرة عتقت وكان زوجها عبداً أخرجه مسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، وأحمد ، فأخرجه مسلم في ك العتق ب بيان أن الولاء لمن أعتق ٧٣٩/٢ ، وأبو داود ك الغلاق ب في المملوكه تنق وهي تحت حراً أو عبد ٥١٧/٢ ، وأخرجه الترمذى عنها من هذا الطريق ، بلفظ : « كان زوج بريرة عبداً فخيرها رسول الله ﷺ ، فاختارت نفسها ، ولو كان حراً لم يُخيرها » ، ك الرضاع ب ما جاء في المرأة تنق ولها زوج ٤٥٢/٣ ، وكذلك أحمد في المسند ٢٦٩/٦ بنحوه .

وحديث أن زوجها « كان حراً » أخرجه أبو داود والترمذى ، في الكتاب والباب السابقين ، والنساق في ك البيوع ب البيع يكون فيه الشرط الفاسد ٢٦٤/٧ .

الأخرى عن كتاب ، فرواية السماع أولى ؛ لبعدها عن تطرق التصحيف والغلط .

الثاني : أن تكون إحدى الروایتين عن سماع من النبي ﷺ ، والأخرى عما جرى في مجلسه ، أو زمانه ، وسكت عنه ، فرواية السماع أولى ؛ لكونها أبعد عن غفلة النبي ﷺ وذهوله ، بخلاف الرواية عما جرى في مجلسه وسكت عنه ، فرواية السماع أولى مما جرى في زمانه خارجاً عن مجلسه .

الثالث : أن تكون إحدى الروایتين عما خطره مع السكوت عنه أعظم من خطر المسكوت عنه في الرواية الأخرى ، فما خطره أعظم يكون أرجح ؛ لكون السكوت عنه أغلب على الظن في تقريره (٢٥) .

الرابع : أن تكون إحدى الروایتين عن صيغة النبي ﷺ ، والأخرى عن فعله ، فرواية الصيغة تكون راجحة ؛ لقوة دلالتها وضعف الفعل .

وأما ما يعود إلى المروى عنه فترجيحات :

الأول : أن يكون أحد الراويين قد روى عن أنكر روايته عنه ، فما لا يقع فيه إنكار المروى عنه يكون أرجح ؛ لكونه أغلب على الظن .

الثاني : أن يكون الأصل في أحد الخبرين قد أنكر رواية الفرع عنه إنكار

(٢٥) وذلك مثل ما جاء في ربا المأكول والمطعم ، في قوله ﷺ لأخي بني عدى - لما بعته إلى خير أمراً فقدم عليه بشر جيب - يحى طيباً ، فقال له رسول الله ﷺ : « أكل ثم خير هكذا » ، قال : لا والله يا رسول الله ، إنا لشترى الصاع بالصاعين ، والصاعين بثلاثة أصوع من الجميع . فقال رسول الله ﷺ : « فلا تفعل ، بع الجميع بالدرهم ، ثم اتبع بالدرهم جيباً » وقال في الميزان مثل ذلك وسكت عن غير المأكول والمطعم .

ذهب الجمهور إلى أنه لا يجوز الحديد بالحديد ، ولا النحاس بالنحاس ، ولا الرصاص بالرصاص إلا مثلاً بمثل ، وزناً بوزن ، وأن هذه الأشياء لما كانت موزونة في دخول الربا إليها كانت كالذهب والفضة في دخول الربا إليها .

وهنا بخلاف ما قال أهل المدينة حيث حملوا هذا الحديث على المأكول والمطعم فقط ، وقصروا الربا فيما عداها على الذهب والفضة ، وقوفاً على ما جاء عن سعيد بن المسيب في قوله : « لا ربا إلا في ذهب ، أو فضة ، أو فيما يكال ، أو يوزن بما يؤكل أو يشرب » ، راجع مشكل الآثار ١٢٣/٢ .

نسيانٍ ووقوفٍ ، والآخر إنكار تكذيبٍ وجحودٍ ، فالأول أولى ؛ لأن غلبة الظن بالرواية عنه أكثر من غلبة الظن بالثاني .

وأما الترجيحات العائدة إلى المتن :

الأول منها : أن يكون أحدهما أمراً والآخر نهياً ، فالنهي من حيث هو نهي مُرجَّح على الأمر ، لثلاثة أوجه :

الأول : أن الطلب فيه التركُّ أشدُّ .

الثاني : أنَّ محابِلَ النهي - وهي تردده بين التحريم والكراهية لا غير - أقلُّ من محامِلِ الأمر؛ لتردده بين الوجوب ، والندب ، والإباحة على بعض الآراء .

الثالث : أن الغالب من النهي طلب دفع المفسدة ، ومن الأمر طلب تحصيل المصلحة ، واهتمام العقلاء بدفع المفسد أكثر من اهتمامهم بتحصيل المصالح .

الثاني : أن يكون أحدهما أمراً ، والآخر مبيحاً ، فترجيح المبيح ؛ لأن مدلول المبيح متحد ، ومدلول الأمر متعدّد ، ولأن غاية ما يلزم من العمل بالمبيح تأويل الأمر بصرفه عن محمله الظاهر إلى المحمل البعيد ، والعمل بالأمر يلزم منه تعطيل المبيح بالكلية ، والتأويل أولى من التعطيل ، ثم إن المبيح قد يمكن العمل بمقتضاه على تقديرين ، على تقدير مساواته للأمر ورجحانه ، والعمل بمقتضى الأمر متوقف على الترجيح ، وما يتم العمل به على تقديرين يكون أولى مما لا يتم العمل به إلا على تقدير واحد .

الثالث : أن يكون أحدهما أمراً ، والآخر خيراً ، فالخير يكون راجحاً ؛ لأن مدلول الخير متحد ، بخلاف الأمر ، فكان أولى لبعده عن الاضطراب ، ولأن الخير أقوى في الدلالة ، ولهذا امتنع نسخه على بعض الآراء بخلاف الأمر .

الرابع : أن يكون أحدهما ناهياً ، والآخر مبيحاً ، فالمبيح يكون مُقدِّماً ، على ما عُرِف في الأمر^(٢٦) .

(٢٦) هذا قول الشافعية . وقد ذهب الحنابلة والأحناف إلى خلافه .

قال الإمام أحمد : إذا اختلف الأمر عن رسول الله ﷺ ، ولم يعلم ناسخه من منسوخه ، نصير في =

الخامس : أن يكون أحدهما نبياً ، والآخَرُ خيراً ، فالخَيْرُ مُقَدَّمٌ على النَبِيِّ على ما عُرِفَ في الأمر أيضاً .

وأما الترجيحاتُ العائدةُ إلى أمرٍ خارجٍ فأُمور :

الأول : أن يكون أحدُ الدليلين موافقاً لدليل آخر من كتاب ، أو سنة ، أو إجماع ، أو قياس ، أو عقل ، أو حس ، والآخَرُ على خلافه^(٢٧) .

الثاني : أن يكون أحدهما قد عَمِلَ بمقتضاه علماء المدينة ، أو الخلفاء الأربعة ، أو بعض الأمة ، بخلاف الآخر ، فما عَمِلَ به يكون أولى^(٢٨) .

أما ما عمل به أهل المدينة ، فلأنهم أعرف بالتنزيل ، وأخبر بمواقع الوحي والتأويل^(٢٩) ، وكذلك الأئمة والخلفاء الراشدون ، لحث النبي ﷺ على متابعتهم ، والافتداء بهم^(٣٠) . وذلك يغلب على الظن قوته في الدلالة ، وسلامته عن المعارض .

= ذلك إلى قول علي : نأخذ بالذي هو أهدى وأبعد وأبقى . قال في التمهيد : وبهذا قال الكرخي ، والرازي ، فإن محققه : وهو رأى جمهور الأحناف . ٢١٤/٣ .

ودليلهم في ذلك : أن العمل على الخطر أحوط ، لأنه إن كان الفعل محظوراً فقد تجنبه المكلف ، وإن كان مباحاً لم يضره تركه ، بخلاف ما إذا كان محظوراً ففعله ، فإنه يكون قد أقدم على الخطر .

(٢٧) ولهذا قدموا حديث « التغليس بالصبح » الذي أخرجه البخاري ، والترمذي ، وأبو داود ، والنسائي ، ولفظه عن عائشة رضي الله عنها : « كن نساء المؤمنين يشهدن مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر متلفعات بمروطهن ، ثم ينقلبن إلى يمين حين يقضين الصلاة ، لا يعرفهن أحد من الغلس » قدموه على حديث الإسفار الذي أخرجه الترمذي ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، عن رافع بن خديج ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أسفروا بالفجر ، فإنه أعظم للأجر » وقال فيه الترمذي : حديث حسن صحيح ٢٩٠/١ .

قدموا الأول ؛ لأنه وافق ظاهر قول الله تعالى : ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض ﴾ ، وفي التغليس مسارعة إلى فعل العبادة ، ولأنه يوافق سنة أخرى وهو قوله ﷺ : « أفضل الأعمال عند الله الصلاة في أول وقتها » ، أخرجه الترمذي ٣١٩/١ ، وأبو داود ٢٩٦/١ .

(٢٨) ولهذا قدموا حديث أبي داود ، ومالك ، وأحمد ، في تكبيرات العيدين « أنها سبع » ، على رواية « أربع كأربع الجنات » لأنه عمل به أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم .

(٢٩) ترجيح الخبر بعمل أهل المدينة هو قول أصحاب الشافعي ، وظاهر كلام الإمام أحمد . راجع التمهيد ٢٢٠/٣ ، للمسودة ٣١٣ .

(٣٠) وذلك فيما أخرجه أبو داود ، والترمذي ، والرياض بن سارية ، أن رسول الله ﷺ قال : =

الثالث : أن يكون كل واحد منهما مؤولاً ، إلا أن دليل التأويل في أحدهما أرجح من دليل التأويل في الآخر ، فهو أولى ؛ لكونه أغلب على الظن .

الرابع : أن يكون أحدهما دالاً على الحكم والعلة ، والآخر على الحكم دون العلة ، فما يدل على العلة يكون أولى ؛ لقربه إلى المقصود ؛ بسبب سرعة الانقياد ، وسهولة القبول ، ولدلالته على الحكم ، من جهة لفظه ومن جهة دلالاته . عليه بواسطة دلالاته على العلة ، وما دل على الحكم بجهتين يكون أولى .

الخامس : أن يذكر أحد الراويين سبب ورود ذلك النص ، بخلاف الآخر ، فالذاكر للسبب أولى ، لأن ذلك يدل على زيادة اهتمامه بما رواه .

ومع هذه الفائدة الغالية لهذا الموضوع ، موضوع - أسباب ورود الحديث - وشدة الحاجة إليها ، وبخاصة في العصور المتأخرة ، حيث ساد فيها الجهل بالعلم العاجز والمتعالمين الجاهلين ، فإنه ظل موضوعاً مطلوباً مبحثاً في ثنايا الكتب ، لا يحظى بأكثر من إعلان الحاجة إليه ، أو الإحالة إلى بعض نصوصه حتى جاء الإمام السيوطي فجمع شتاته ، ولم شعثه ، وألف متفرقه ، وأقام من ذلك بنياناً - وإن كان ضعيفاً فقد كان - مرصوصاً ، وحسبه فيه على ضعفه أنه كان صاحب الفضل في التمهيد له ، والتأسيس .

إن الجهالة بمثل هذا الموضوع وسوابقه لما يسئ إلى الفقه الذي له بُعث صاحب الحديث عليه السلام ، والفهم الذي يتمايز به الرجال . وكم رأينا من أناس تزبوا بزئ أهل العلم ، واستفرغوا له جهدهم ، وأنفقوا فيه الكثير من وقتهم ، فجمعوا وألقوا وكان ضررهم في عرضهم له أكثر من نفعهم ، ذلك أنهم ظنوا أن متبى أمر العلم أن يقف على نص من نصوصه ثم يجمعها إلى غيرها ويفتي بمقتضاها .

• عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي ، عضوا عليها بالنواجذ • . الترمذي ك العلم ب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع ٤٤/٥ ، أبو داود ك السنة ب في لزوم السنة ١٣/٥ ، كما أخرجه ابن ماجه ل السنن المقدمة ب اتباع سنة الخلفاء الراشدين .

وإن هذا الموضوع الذى تعرضه للقارئ والباحث ليمثل جانباً من جوانب
الفقه اللازم للنص قبل الخوض فيه ، نسأل الله رب العالمين أن يعيننا على تجليته ،
واستكمال أمره فى القريب .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

القاهرة فى ٢٤ من شوال ١٤٠٦ هـ

كتبه

يحيى إسماعيل

القسم الأول
الدراسة

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الرسالة

الحمد لله رب العالمين . لحمده ونستعينه ونستهديه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له .
ونصلي ونسلم على سيدنا محمد ، وعلى آله وصحبه ، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .
أما بعد .

فقد حظيت السنة النبوية منذ بزغ شمسها حتى نهاية القرن الثالث عشر الهجري بجهود كريمة ، يقف المنصف حيالها وقفة تقدير وإعجاب .
إذ قد توافر عليها علماء الإسلام جمعاً وتدويناً ، شرحاً وتوضيحاً ، تصحيحاً وتضعيفاً ، ووضعوا في سبيل ذلك مصنفات فاقت الحصر أو كادت ، وأصبحت جهود العلماء في هذا القرن الأخير - أعنى القرن الرابع عشر الهجري - تلور :

(أ) بين المكوف على دراسة هذه المصنفات لمحاولة فهمها وإخراجها للناس في أسلوب يتفق مع مداركهم ، لا سيما بعد ضعف اللسان العربي وسيطرة العامية عليه .

(ب) وبين تحقيقها وضبط عبارتها بما يجعلها صواباً أو أقرب إلى الصواب .

والأمران على جانب من الأهمية كبير . وإن كان الثاني منهما أكثر الحاجة إليه أشد ؛ إذ فهم النص يتوقف على ضبطه وتحقيقه .

من هذا المنطلق عقدت العزم - وأنا أبحث عن موضوع ليكون سبيل لنيل درجة التخصص (الماجستير) في الحديث وعلومه - : أن يكون تحقيقاً لواحد من هذه المصنفات . وأخذت أبحث وأنقب ، وأستصح وأستشير ، حتى هُدِيتُ بتوفيق الحق سبحانه إلى كتاب « اللُّغْغ في أسباب الحديث » أو « أسباب ورود الحديث » للحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ .

وما أن اقتربت من الكتاب حتى وجدته جديراً بالتحقيق والدراسة والإخراج . وذلك لأمر : .

أولها : أن موضوع أسباب الحديث من أولى الموضوعات التي لا بد من معرفتها ، بعد ما عُرف للقرآن أسباب نزوله .

وتأكد هذه المعرفة لمن أراد التوفيق بين ما ظاهره التعارض بالجمع أو بالترجيح .

ثانيهما : أنه فيما ظهر لي - أول كتاب يتناول هذه القضية بالدراسة والبحث .

ثالثهما : أن نُسخَ الكتاب التي بين أيدينا مليئةٌ بالتحريف والتصحيف - كما سيظهر في التحقيق - نظراً لطول الزمان ، ونقص كفاية النساخ لها .

لهذه الأمور مجتمعة استقر في نفسي المضي في تحقيق الكتاب ودراسته . ووضعت له خطة بعنوان : « أسباب ورود الحديث للسيوطي تحقيقاً ، وتعليقاً ، ودراسة » ، وتقدمت بها لأولى الأمر في الكلية والجامعة . وتمت بحمد الله الموافقة عليها تحت إشراف فضيلة الأستاذ الدكتور : أبو العلا علي أبو العلا أستاذ ورئيس قسم الحديث بكلية أصول الدين - القاهرة .

وتسهيلاً لتناول الموضوع رتبته على قسمين :

القسم الأول في :

الدراسة للموضوع ويتألف من مقدمة وباين وخاتمة .

المقدمة في :

(أسباب اختيار الموضوع وأهميته) .

الباب الأول في :

(أسباب ورود الحديث) .

ويتألف من ثلاثة فصول :

الفصل الأول في :

(معنى سبب ورود الحديث ، وفائدته ، وأنواعه) .

الفصل الثاني في :

(علاقة سبب ورود الحديث بسبب نزول القرآن) .

الفصل الثالث في :

(تاريخ سبب ورود الحديث ، وأشهر الكتب المصنفة فيه) .

وبه ينتهى الباب الأول .

الباب الثاني في :

(التعريف بكتاب أسباب ورود الحديث للسيوطى) .

ويتألف من أربعة فصول :

الفصل الأول في :

(حياة السيوطى ، ومكانته العلمية) .

الفصل الثاني في :

(عرض إجمالاً للكتاب موضوع التحقيق ، وبيان منهج مصنفه فيه) .

الفصل الثالث في :

(مصادر الكتاب وأهميتها) .

الفصل الرابع في :

(قيمة الكتاب وأهميته) .

وبذلك انتهى الباب الثاني ، وبه ختم القسم الأول .

القسم الثاني :

التحقيق ، ويتألف من مقدمة ، ثم النص محققاً مخرجاً .

المقدمة :

وتتضمن الحديث عن :

(أ) النسخ الموجودة من الكتاب ، وأوصافها ، والمعتمد منها في التحقيق .

(ب) منهج التحقيق .

مذليلاً الخطأ بأنها خطة تقريبية قابلة للزيادة والنقص ، تبعاً لما تمليه طبيعة البحث .

هذا ، وقد نهجت في معالجة كل مبحث من مباحث هذا الموضوع نهجاً يقوم على النحو التالي :

(أ) الموضوعية المطلقة البعيدة عن أى هوى أو عصبية ، بُغية الوصول إلى الحق ، سواء كان هذا الحق مع السيوطى أو عليه .

(ب) الرجوع في كل نص إلى مصادره الأصلية مباشرة كلما كان ذلك سهلاً

وميسوراً . إذ أن أخذ الشيء من منبعه أدق وأولى ، فإن تعدد ذلك لسبب من الأسباب رجعت إلى المصادر الفرعية منها ، منبهاً على كل ذلك في ذيل كل صفحة من صحائف هذه الرسالة كي أخرج من العهدة ، ولأسهل سبيل المراجعة على من أراد .

وإني لأرجو أن أكون قد وفقت بما قصدت لخدمة نوع من أنواع علوم الحديث .

وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

ميت غمر في :

٢١ من جماد الأولى سنة ١٣٩٩ هـ

١٨ من أبريل سنة ١٩٧٩ م

كتبه

يحيى إسماعيل أحمد

الباب الأول
فى
أسباب ورود الحديث



الفصل الأول

معنى سبب ورود الحديث وفائدته وأنواعه

يحسن قبل الحديث عن فوائد أسباب ورود وسوق نماذج له أن نحدد مفهومه ، والمراد به .
فأقول وبالله التوفيق .

معنى سبب ورود الحديث أو مفهومه :

عرف أهل اللغة السبب - بفتح السين والموحدة - بأنه الحبل^(١) .
جاء في اللسان : أن ذلك في لغة هذيل . واختار له : « أنه كل شيء يتوصل به إلى غيره »^(٢) .
ثم أطلقه أهل العرف العام على « كل شيء يتوصل به إلى مطلوب »^(٣) .
وعرفه علماء الشريعة بأنه عبارة « عما يكون طريقاً للوصول إلى الحكم غير مؤثر فيه »^(٤) .
أما عن ورود :

فقالوا : ورود الموارد بمعنى المناهل ، أو الماء الذي يورد^(٥) .
ولم يؤثر عن المحدثين تعريف له محدد ، ولعلهم أغفلوه اعتياداً منهم على وضوحه ، أو على مقارنته لما هو مذكور عند علماء الشريعة .
ونستطيع أن نقول في تعريفه :

(١) كشف اصطلاحات الفنون للتهانوي ١٢٧/٣ . ط الهيئة المصرية العامة للكتاب .

(٢) لسان العرب : لابن منظور ٤٤٠/١ : ٤٤٢ . ط بولاق .

(٣) كشف اصطلاحات الفنون ١٢٧/٣ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) لسان العرب ٤٧١/٤ . قال جرير : لا ورد للقوم إن لم يعرفوا بردى .

« أنه ما يكون طريقاً لتحديد المراد من الحديث ، من عموم أو خصوص أو إطلاق أو تقييد أو نسخ أو نحو ذلك » .

أو هو : « ما ورد الحديث أيام وقوعه »^(٦) .

فأدلته :

من التعريف المتقدم يتبين فائدة الموضوع وهي :

تحديد المراد من النص ، وذلك على النحو التالي :

١ - تخصيص العام^(٧) :

وذلك مثل حديث : « صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم »^(٨) فهو عام في كل مُصل . وبالنظر إلى سببه الذي جاء عن عبد الله بن عمرو قال : « قدمنا المدينة ، فثأنا وباء من وعك المدينة شديد ، وكان الناس يكثرون أن يصلوا في سبحتهم جلوساً ، فخرج النبي ﷺ ، عند الهجرة وهم يصلون في سبحتهم جلوساً ، فقال : « صلاة الجالس نصف صلاة القائم » ، قال : فطلق الناس حينئذ يتجشمون القيام » .

يتبين أن المعنى خاص بمن قدر على التكلف للقيام وأثر غيره .

وعليه تنزل رواية مسلم عن جابر بن سمرة : « أن النبي ﷺ لم يمت حتى صلى قاعداً »^(٩) .

(٦) هذا التعريف مقيس على تعريف السيوطي في لباب النقول في أسباب النزول حيث قال : « إنه - أي سبب نزول القرآن - ما نزلت الآية أيام وقوعه » . لباب النقول على حاشية تفسير الجلالين ص ٥ .
(٧) عرّف الأصوليون التخصيص بأنه : « قصر العام على بعض أفراد ، والقابل لحكم يثبت لمتعدد . وعملوا له بقول تعالى : ﴿ واقتلوا المشركين ﴾ التوبة آية ٥ . وللتخصيص أدوات ، منها الشرط ، والاستثناء . جمع الجوامع لابن السبكي . تحقيق الدكتور محمود فرج سليمان ١٢٩/١ رسالة دكتوراة مكتوبة بالامتناع .

(٨) الحديث سيأتي غريبه بعد قليل بالتقسيم الخاص بالتحقيق ص ١٤٢ وقم ١٠ .

(٩) مسلم كتاب صلاة المسافرين باب جواز النافلة قائماً وقاعداً ٣٨٥/٢ . وانظر حديث عائشة قالت : « لما نزل رسول الله ﷺ وتُفُل كان أكثر صلاته جالسا » . ويَبِين الرَّجُلُ إِذَا أَسَنُ . نووي ٣٨٥/٢ مسلم ١١١ مسافرين ٣٨٥/٢ .

وحدیث : « نَهَى ﷺ عَنْ كَرِّ الْمَزَارِعِ » (١٠) . لو لم نَعثر على سببه لأخذ الحديث صفة العموم ، ولخرج به الناس .

أخرج أحمد عن عروة بن الزبير قال : قال زيد بن ثابت : يغفر الله لرافع ابن خديج ، أنا والله أعلم بالحديث ، إنما أتى رجلان قد اقتتلا فقال رسول الله ﷺ : « إن كان هذا شأنكم فلا تكرروا المزارع » (١١) .

٢ - تقييد المطلق (١٢) :

وذلك مثل حديث : « من سن سنة حسنة عُمِلَ بها بعده كان له أجره ومثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن سن سنة سيئة فَعُمِلَ بها من بعده كان عليه وزره ومثل أوزارهم من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً » (١٣) .

فإن السنة مع وصفها بالحسنة والسيئة ما تزال مطلقة ، تتناول ما له أصل في دين الله ، وما لا أصل فيه ، فيأتي سبب الورود ويبين أن المراد بالسنة هنا ما له أصل في دين الله .

عن جرير رضى الله عنه قال : « كنا عند رسول الله ﷺ في صدر النهار . قال : فجاء قوم حفاة عراة مجتأى الثمار أو العباء ، مُتَقَلِّدِي السيف ، عامتهم من مضر ، بل كلهم من مضر . فتمعر وجه رسول الله ﷺ ، لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنْ

(١٠) الحديث أخرجه البخارى : كتاب الحِثِّ ، باب ما كان من أصحاب النبي ﷺ يومئذ بعضهم بعضاً في الزراعة والثمرة ١٤١/٣ ، ومسلم : ٩٢ يوع ٤٩/٤ .
(١١) أحمد في المسند ١٧٨/١ .
(١٢) عرف الأصوليون المطلق بأنه : ما دل على الماهية بلا قيد . أى من غير اعتبار عارض من عوارضها .

وقال ابن الحاجب : ما دل على شائع في جنسه .
وقال الأندلسى : هو عبارة عن النكرة . وهو قريب من العام . الفيت المامع شرح جمع الجوامع لابن السبكي ٤٨٥/١ .
(١٣) الحديث سيأتى ترجمته في القسم الثانى الخاص بالتحقيق ص ٢٥٠ رقم ٦٠ .

الفاقة ، فدخل ثم خرج ، فأمر بلالاً فأذن وأقام . فصلى ثم خطب فقال : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة ﴾ .. إلخ الآية ، والآية التى فى الحشر : ﴿ اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ﴾ . تصديق رجل من درهمه ، من ثوبه ، من صاع بره ، من صاع تمره ، حتى قال : ولو يشق تمره . قال : فجاء رجل من الأنصار بصرة كادت كفه تعجز عنها ، بل قد عجزت . قال : ثم تتابع الناس ، حتى رأيت كومين من طعام وثياب ، حتى رأيت وجه رسول الله ﷺ يتהל كأنه مذهبة ، فقال رسول الله ﷺ : « من سن سنة حسنة فله أجرها ، وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً ، ومن سن فى الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ، ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » (١٤) .

٣ - تفصيل المجهل (١٥) :

وذلك مثل الحديث الذى أخرجه البخارى ومسلم من حديث أنس قال : « أمر بلال أن يشفع الآذان ويوتر الإقامة » (١٦) ، فإنه بمنطوقه لا يتفق مع ما عليه جمهور العلماء من تريع التكبير ، وتثنية الإقامة .

لكن لما جاء السبب الذى أخرجه أبو داود فى سننه وأحمد فى مسنده من حديث عبد الله بن زيد قال : لما أمر رسول الله ﷺ بالناقوس يعمل ليضرب للناس لجمع الصلاة - زاد أحمد : وهو له كاره لموافقته للنصارى - طاف بى وأنا نائم رجل يحمل ناقوساً فى يده ، فقلت : يا عبد الله ، أتبيع الناقوس ؟ قال :

(١٤) الحديث سأتى تحريجه من ٢٥١ رقم ١٦٤ .

(١٥) عرف الأصوليون المجهل بأنه : ما لم تضح دلالة . جمع الجوامع ١/ ٥٠٠ .

(١٦) الحديث أخرجه البخارى فى الصحيح : كتاب الآذان ، باب الآذان متى متى ، وباب الإقامة واحدة إلا قد قلت الصلاة ١٥٧/١ - ١٥٨ ، وكتاب الأنبياء ، باب ما يذكر عن بنى إسرائيل ٢٠٦/٤ ، ومسلم كتاب الصلاة ٢ ، ٣ ، ٥ ، باب الأمر بشفع الآذان ٥/٢ . وأبو داود فى السنن كتاب الصلاة : باب فى الإقامة ١٢١/١ ، والترمذى فى السنن كتاب الصلاة ، باب ما جاء فى أفراد الإقامة ٣٦٩/١ - ٣٧٠ ، وقال : حديث أنس حديث حسن صحيح ، والنسائى فى السنن : كتاب الآذان ، باب تثنية الآذان ٤/٢ ، وابن ماجه فى السنن كتاب الآذان ، باب أفراد الإقامة ٢٤١/١ ، والدارمى فى المسند كتاب الصلاة ، باب الآذان متى متى ٢٧٠/١ - ٢٧١ ، وأحمد فى المسند ١٠٣/٣ ، ١٨٩ .

وما تصنع به ؟ فقلت : ندعوا به إلى الصلاة . قال : أفلا أدلك على ما هو خير من ذلك ؟ فقلت له : بلى . قال : فقال تقول : الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى على الصلاة ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، حى على الفلاح ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله . قال : ثم استأخر عني غير بعيد ، ثم قال : ثم تقول إذا أقمت الصلاة : الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حى على الصلاة ، حى على الفلاح ، قد قامت الصلاة ، قد قامت الصلاة ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله . فلما أصبحت أتيت رسول الله ﷺ ، فأخبرته بما رأيت . فقال : « إنها لرؤيا حق إن شاء الله ، فقم مع بلال فألق عليه ما رأيت فليؤذن به ، فإنه أندى صوتاً منك » (١٧) .

لما جاء هذا السبب وضح الإجمال الواقع في الحديث ، والأصل الذي بنى عليه الجمهور رأيهم في تريب التكرير ، وتثنية الإقامة .

٤ - تحديد أمر النسخ وبيان الناسخ من المنسوخ (١٨) :

وذلك مثل حديث : « أفطر الحاجم والمحجوم » (١٩) ، وحديث :

(١٧) الحديث أخرجه أبو داود : كتاب الصلاة ، باب كيف الأذان ١١٦/١ ، وأحمد في المسند

٤٢/٤ .

وربما يقول قائل : إن حديث أبي عذرة السُّلَمِيّ في مُسَلِّمٍ دَلِيلٌ قَطْعِيٌّ عَلَى تَرْبِيعِ التَّكْرِيرِ وَتَثْنِيةِ الْإِقَامَةِ ، فيكون ناسخاً لحديث أنس المذكور وهو : « أَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَنْشَأَ الْأَذَانَ وَيُؤَنِّرَ الْإِقَامَةَ » . إذن فلا حاجة إلى السبب .

ونقول : إنه مما يضعف النسخ حديث عبد الله بن زيد الذي هو سبب لحديث بلال . إذن فقد أعلان على تفصيل الإجمال ، ولولاه لوقع الناس في حرج الخلاف وعدم الانتهاء إلى الصواب بطريق قطعية . والله أعلم .

(١٨) النسخ : رفع الحكم الشرعي بمطابق ، أو هو : رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي آخر .

الفيث الهامع ٥٢٠/١ .

(١٩) أحمد في المسند والحديث سيأتي تخريجه ، وأبو داود كتاب الصيام ، باب في الصائم يحجم .

« احتجم النبي ﷺ وهو صائم مُحَرَّم »^(٢٠) ، وقوله : « لا يفطر من قاء ولا من احتلم ولا من احتجم »^(٢١) فإنها بظواهرها تدل على النسخ .

لكن : أي الحديتين يتمسخ أحاه ١٩ .

إن هناك من العلماء من يرى أن الأول هو الناسخ فقط . ونقل ذلك عن علي بن المديني . وبه أخذ أحمد ، وإسحاق ، وابن المنذر^(٢٢) .

وهناك من يرى أن الناسخ هو الثاني . وهو قول الشافعي ، وابن حزم^(٢٣)

والأخذ بالسبب الوارد - على ما فيه من مجهول - هو علاج الأمر ، وهو ما يتفق وروح الإسلام ، حيث يقول الحق سبحانه : ﴿ ولا تزر وازرة وزر أخرى ﴾^(٢٤) .

أخرج البيهقي في شعب الإيمان ، من طريق غياث بن كلوب الكوفي ، عن مطرف بن سمره بن جندب عن أبيه ، قال : مر رسول الله ﷺ على رجل بين يدي حجام ، وذلك في رمضان ، وهما يفتابان رجلاً فقال : « أفطر الحاجم والمحجوم »^(٢٥) .

فقد أزال السبب المذكور القول بالنسخ ، فضلاً عن أنه لم يبق تعارضاً بين هذه الأحاديث وبين الآية المذكورة^(٢٦) .

ومثل قوله ﷺ : « إنما الإمام ليؤتم به ، فلا تختلفوا عليه ، فإذا كبر فكبروا ، وإذا ركع فاركعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد .

(٢٠) أبو داود كتاب الصوم ، باب الحجامة والقيء للصائم ، من حديث ابن عباس ٤٢/٣ - ٤٣ .

(٢١) أبو داود كتاب الصيام ، باب الصائم يحتلم نهاراً ٥٥٤/١ ، من حديث مجهول عن رسول الله ﷺ .

(٢٢) المنى لابن قدامة ١٠٢/٣ .

(٢٣) الأئم للشافعي ٨٣/٢ ، وإحكام الأحكام لابن حزم ٢٢٤/٣ .

(٢٤) فاطر آية ١٨ .

(٢٥) سيأتي تخريجه في القسم الثاني الخاص بالتحقيق ص ١٩١ رقم ٨٠ .

(٢٦) فاطر آية ١٨ .

وإذا صلى جالساً فصلوا جُلوساً أجمعون» (٢٧).

فقد قال الإمام الشافعي عنه : إنه منسوخ بحديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم في مرضه الذي مات فيه جالساً ، وصلوا خلفه قياماً (٢٨).

والحق : أن سبب الورود يرفع القول بالنسخ .

فقد أخرج الإمام مسلم في صحيحه من حديث أنس أنه قال : « سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس فَجَحِشَ شِقُّهُ الْأَيْمَنُ ، فدخلنا عليه نَعُوذُ ، فحضرت الصلاة ، فصلي بنا قاعداً ، فصلينا وراءه قعوداً ، فلما قضى الصلاة قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فإذا كَبُرَ فَكَبَرُوا ، وإذا سجد فاسجدوا ، وإذا رفع فارفعوا ، وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد ، وإذا صلى جالساً فصلوا جُلوساً أجمعون » (٢٩).

وبعدم النسخ جرى قول الإمام أحمد بن حنبل ، حيث جمع بين الحديثين بتنزيلهما على حالتين :

أحدهما : إذا ابتدأ الإمام الراتب الصلاة قاعداً لمرض يُرجى بُرؤه فحينئذ يصلون خلفه قعوداً .

ثانيهما : إذا ابتدأ الإمام الراتب قائماً ، لزم المأمومين أن يصلوا خلفه قياماً ، سواء طرأ ما يقتضى صلاة إمامهم قاعداً أم لا ، كما في الأحاديث التي في مرض موته ﷺ . فإن تقريره لهم على القيام دل على أنهم لا يلزمهم الجلوس في تلك الحالة ؛ لأن أبا بكر ابتدأ الصلاة قائماً وصلوا معه قياماً ، بخلاف الحالة الأولى فإنه ﷺ ابتدأ الصلاة جالساً فلما صلوا خلفه قياماً أنكر عليهم (٣٠).

(٢٧) مسلم ٦٨ كتاب الصلاة ٥٦/٢ من حديث أبي هريرة .

(٢٨) الأم ١٥١/١ . والحديث جزء من حديث لمسلم ٧٢ صلاة ٥٨/٢ .

(٢٩) مسلم ٦٤ صلاة ٥٣/٢ . والحديث أخرجه أيضاً من حديث عائشة بلفظ : « فصل جالساً فصلوا بصلاته قياماً ، فأشار إليهم أن اجلسوا . فجلسوا . فلما انصرف قال : إنما جعل الإمام ... الحديث . (٣٠) نيل الأوطار للشوكاني ١٩٥/٣ .

وأيد الشوكاني رأيه قائلًا :

« ويقوى هذا الجمع أن الأصل عدم النسخ ، لاسيما وهو في هذه الحالة يستلزم النسخ مرتين . لأن الأصل في حكم القادر على القيام أن لا يصلى قاعداً ، وقد نُسخ إلى القعود في حق من صلى إمامه قاعداً . فدعوى نسخ القعود بعد ذلك يقتضى وقوع النسخ مرتين ، وهو بعيد » (٣١) .

• - بيان علة الحكم :

وذلك كما في حديث : « نهي ﷺ عن الشرب من في السقا » (٣٢) . وسببه ، حيث جاء فيه : « أن رجلاً شرب من في السقا فانساب في بطنه جان ، فنبى رسول الله ﷺ عن اختناث الأسقية » (٣٣) .

٦ - توضيح المشكل :

مثال ذلك : قوله ﷺ : « مَنْ نُوقِشَ الحساب يوم القيامة عُذِبَ » (٣٤) . سببه : ما روته عائشة رضى الله عنها قالت : « قال رسول الله ﷺ : مَنْ نُحْوسَب يوم القيامة عُذِب . فقلتُ : أليس قد قال الله عز وجل : ﴿ فَمُسَوِّفٌ يُحَاسِبُ حَسَاباً سِيراً ﴾ ؟ . فقال : ليس ذلك الحساب . إنما ذاك العرض . مَنْ نُوقِشَ الحساب عُذِبَ » (٣٤) .

(٣١) المصدر السابق .

(٣٢) الحديث سيأتي تحريجه ص ٢٨٧ ورقم ١٨٣ .

(٣٣) الحديث سيأتي تحريجه ص ٢٨٨ ورقم ١٨٥ .

(٣٤) الحديث أخرجه البخارى كتاب العلم باب من مع شيئاً فراجع حتى يعرفه ٣٧/١ وكتاب التفسير ، سورة إذا السماء انشقت . وسلم ٧٤ كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ٧٢٦/٥ ، وأبو داود كتاب الجنائز ، باب عبادة النساء ١٦٣/٣ - ١٦٤ ، والترمذى كتاب صفة القيامة باب منه - أى ما جاء في العرض . وكتاب التفسير : باب من سورة إذا السماء انشقت ، وقال : هذا حديث حسن صحيح وأحمد في المسند بمعناه ٤٨/٤ ، ١٨٥ ، كلهم من حديث عائشة رضى الله عنها . والآية سورة الانشقاق ٨ .

أقسام ورود الحديث

يتبين بمتابعة أسباب ورود الحديث أنها تنقسم إلى الأنواع الآتية :

النوع الأول : يكون آية قرآنية :

وذلك بأن تنزل آية من الآيات تحمل صيغة العموم ويراد منها الخصوص كما في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ (٣٥) .

فقد فهم بعض الصحابة من هذه الآية أن المراد من الظلم الجور ومجاوزة الحد ، ولذلك جاعوا شاكين للنبي ﷺ فأعلمهم بأن المراد من الآية الشرك . أخرج البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، وابن ماجه ، ومالك فى الموطأ ، عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال :

لما نزلت : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ شق ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ وقالوا : أئنا لم يلبس إيمانه بظلم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إنه ليس بذاك ، ألا تسمع إلى قول لقمان لابنه : ﴿ إِنْ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ » (٣٦) . أو تنزل مشكلة وتحتاج إلى إيضاح . وذلك كما فى حديث عائشة المتقدم .

النوع الثانى : يكون حديثاً :

وذلك بأن يقول النبى ﷺ حديثاً فيشكل فهمه على بعض الصحابة فينطق النبى ﷺ بحديث آخر يزيل هذا الإشكال . وأكثر أحاديث الرسالة - قسم التحقيق - من هذا النوع . وأوضح مثال لذلك ما أخرجه الحاكم من حديث أنس

(٣٥) الأنعام آية ٨٢ .

(٣٦) الحديث أخرجه البخارى كتاب التصدير ، سورة لقمان ١٤٤/٦ ، والآية الأنعام ٨٢ .

قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لله تعالى ملائكة فى الأرض تنطق على ألسنة بنى آدم بما فى المرء من الخير والشر » (٣٧) .

فالحديث بهذا اللفظ مشكل . إذ كيف تنطق الملائكة فى الأرض بما فى المرء من خير أو شر ، فجاء السبب فى رواية أخرى موضحاً هذا الإشكال .

عن أنس أنه ﷺ لما مر به بجنابة ، فأتوا عليها خيراً ، فقال : وجبت ، وجبت ، وجبت . ومر بأخرى ، فأتوا عليها شراً ، فقال : وجبت ، وجبت ، وجبت .

فقالوا له : يا رسول الله ، قولك فى الجنابة والثناء عليها ، أثنى على الأول خير ، وعلى الآخر شر فقلت فيهما وجبت ، وجبت ، وجبت .

فقال : « نعم : يا أبا بكر ، إن لله ملائكة تنطق على ألسنة بنى آدم بما فى المرء من الخير والشر » (٣٨) .

النوع الثالث : أن يكون أمراً متعلقاً بالسامعين من الصحابة :

وذلك كأمر الشريد (٣٩) الذى جاء إلى النبى ﷺ يوم الفتح وقال له : إني نذرت إن فتح الله عليك أن أصلى فى بيت المقدس . فقال له النبى ﷺ : ها هنا أفضل . ثم قال : والذى نفسى بيده لو صليت ها هنا أجزأ عنك . ثم قال : « صلاة فى هذا المسجد أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه من المساجد » (٤٠) .

وقد يتنوع من حيث اتصاله وانفصاله بالحديث إلى نوعين :

(٣٧) الحاكم فى المستدرک ٣٧٧/١ وسيأتى تخرجه فى القسم الخاص بالتحقيق ص ١٧١ رقم ٢١ .

(٣٨) المصدر السابق .

(٣٩) ، (٤٠) الحديث أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ، والشريد : هو الشريد بن سويد الثقفى ، له صحة ، قال ابن حجر : وقيل سمى الشريد لأنه شرد من الغيرة بن شعبة لما قتل رقتة الثقفى فى الجاهلية . الإصابة ٢٤٠/٣ ، ٢٤١ .

١ - أن يكون متصلاً بالحديث بأن ينقل فيه . قال البلقيني كحديث سؤال جبريل^(٤١) .

٢ - أن يكون منفصلاً عن الحديث بأن ينقل في بعض طرقه الأخرى . قال البلقيني : وهذا الذي ينبغي الاعتناء به ، ومثّل له بحديث « الخراج بالضمان »^(٤٢) .



(٤١) محاسن الاصطلاح ٦٤٨ الهيئة المصرية العامة للكتاب . تحقيق د. بنت الشاطيء . والحديث جزء من حديث مسلم ١ كتاب الإيمان ١٢٩/١ .
(٤٢) المصدر السابق ، وسيأتى تخرج الحديث في قسم التحقيق ص ٢١٦ رقم ١١٧ .



الفصل الثاني

علاقة سبب ورود الحديث بسبب نزول القرآن

يستطيع الناظر في موضوع سبب ورود الحديث ، وكذلك سبب نزول القرآن أن يلمح علاقة تشابه بينهما . وذلك في النواحي الآتية :

١ - في الفائدة :

فكّل منهما يعين على فهم المراد ، والجمع أو الترجيح عند التعارض .

٢ - في تعدد السبب :

حيث يكون للآية أكثر من سبب ، ومثل ذلك يأتي في الحديث .
فمن الأول ما ذكره الواحدى في كتابه أسباب النزول في قوله تعالى :
﴿ وأنفقوا في سبيل الله ولا تُلْقُوا بأيديكم إلى التهلكة ﴾ .
حيث ذكر لها أكثر من سبب على النحو التالى :

(أ) عن داود عن الشعبي قال : نزلت في الأنصار ، أمسكوا عن النفقة في سبيل الله تعالى فنزلت هذه الآية^(١) .

(ب) عن النعمان بن بشير قال : كان الرجل يذنب الذنب فيقول : لا يغفر الله لى ، فأنزل الله هذه الآية .

(ج) عن الحكم بن عمران قال : كنا بالقسطنطينية ، وعلى أهل مصر عقبة بن عامر الجهني صاحب رسول الله ﷺ ، وعلى أهل الشام فضالة بن عبيد صاحب رسول الله ﷺ ، فخرج من المدينة صف عظيم من الروم ، وصفنا لهم صفاً عظيماً من المسلمين ، فحمل رجال من المسلمين على صف الروم حتى دخل فيهم ، ثم خرج إلينا مقبلاً . فصاح الناس فقالوا : سبحان الله ! ألقى بيديه إلى

(١) أقول وهذا القول أنسب الأقوال لموافقته سياق الآية .

التهلكة ، فقام أبو أيوب الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ فقال : أيها الناس إنكم تتأولون هذه الآية على غير التأويل ، وإنما أنزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار . إنا لما أعز الله تعالى دينه ، وكثر ناصريه قلنا بعضنا لبعض سراً من رسول الله ﷺ : إنا أموالنا قد ضاعت ، فلو أننا أقمنا فيها وأصلحنا ما ضاع منها ، فأنزل الله تعالى في كتابه يرد علينا ما هممنا به فقال : ﴿ وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَقْلِقُوا بَأْيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ في الإقامة التي أردنا أن نُقيم في الأموال فنصلحها ، فأمرنا بالغزو . فما زال أبو أيوب غازياً في سبيل الله حتى قبضه الله عز وجل (٢) .

ومن الثاني :

ما ذكره السيوطي في أسباب الحديث في قوله ﷺ :

« من نام عن صلاة أو نسيها فكفارتها أن يصلحها إذا ذكرها ، لا كفارة لها إلا ذلك ، وأقم الصلاة لذكرى » (٣) .

حيث ذكر له أكثر من سبب قائلًا :

سبب : قال أبو أحمد الحاكم واسمه محمد بن إسحاق الحافظ في مجلس من أماليه ، أنا أبو جعفر محمد بن الحسين الحناوي ، ثنا محمد بن العلا ، ثنا خلف ابن أيوب العامري ، ثنا معمر ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ ليلة أُسرى به نام حتى طلعت الشمس ، فنبلى وقال : « من نام عن الصلاة أو نسيها فليصلها حين ذكرها . ثم قرأ - أقم الصلاة للذكرى - » (٤) .

سبب ثان : أخرج الترمذي وصححه ، والنسائي عن أبي قتادة قال : ذكروا للنبي ﷺ نومهم عن الصلاة فقال : « إنه ليس في النوم تفريط ، وإنما التفريط في اليقظة ، فإذا نسي أحدكم صلاة أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها » (٥) .

(٢) انظر أسباب النزول للواحدى ٣٨ - ٣٩ . والآية ١٩٥ سورة البقرة .

(٣) ، (٤) ، (٥) يراجع القسم الثاني موضوع التحقيق ص ١٣٧ رقم ٩ وسببه .

وأخرج أحمد عن أبي قتادة قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فقال : ه إنكم تدركوا الماء ، غذا تعطشوا ، وانطلق سرعان الناس يريدون الماء ، ولزمت رسول الله ﷺ ، فمالت برسول الله ﷺ راحلته ، فنص رسول الله ﷺ فدعمته ، فأدعم ، ثم مال حتى كاد أن ينجفل عن راحلته فدعمته ، فانتبه . فقال : من الرجل ؟ قلت : أبو قتادة . قال : مذكّم كان مسيرك ؟ قال : منذ الليلة . قال : حفظك الله كما حفظت رسوله . ثم قال : لو عرشنا . فقال : احفظوا علينا صلاتنا ، فمنا فما أيقظنا إلا حر الشمس ، فانتبهنا ، فركب رسول الله ﷺ ، وصرنا هينة ثم نزل ، فقال : أمعكم ماء ؟ قال : قلت نعم . معي ميسأة فيها شيء من ماء . قال : ائت بها . فأتيته بها . فقال : مُسوا منها . فتوضأ القوم وبقيت جرة . فقال : ازدهر بها يا أبا قتادة ، فإنه سيكون لها نأ . ثم أذن بلال وصلوا الركعتين قبل الفجر ، ثم صلوا الفجر ، ثم ركب وركبنا ، فقال بعضهم لبعض : فرطنا في صلاتنا . فقال رسول الله ﷺ : ما تقولون ؟ إن كان أمر دنياكم فشأنكم ، وإن كان أمر دينكم فإلّئ . قلنا يا رسول الله ، فرطنا في صلاتنا . فقال : لا تغرط في النوم ، إنما التغرط في اليقظة . فإذا كان ذلك فصلوها ومن الغد وقتها^(٦) .

٣ - وفي الأنواع :

كأن تأتي الآية القرآنية سبباً للحديث ، أو يأتي الحديث سبباً للآية^(٧) .
وكأن يأتي الحديث بأمر يتعلق بالسامعين من الصحابة ، أو تأتي الآية القرآنية كذلك .

فمن الأول : ما أخرجه البخارى - واللفظ له - ومسلم ، وأحمد عن كعب بن عُجرة أن رسول الله ﷺ رآه وقمله يسقط على وجهه . فقال : أيؤذيك هوأملك ؟ قال : نعم . فأمره رسول الله ﷺ أن يخلق وهو بالحيوية . لم يبين لهم أنهم يخلقون بها ، وهم على طمع أن يدخلوا مكة ، فأنزل الله الفدية ،

(٦) تراجع القسم الثانى موضوع التحقيق ص ١٣٧ حديث رقم ٩ وسببه .

(٧) تراجع النوع الأول في مبحث أنواع الورد ص ٤٣ .

فأمره رسول الله ﷺ أن يطعم فرقا بين ستة مساكين ، أو يهدي شاة ، أو يصوم ثلاثة أيام^(٨) .

قال تعالى : ﴿ وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ، فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ ، فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ، تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ، ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾^(٩) .

ومن الثانى : ما ذكره الواحدى فى سبب قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾^(١٠) من طريق مقاتل بن حيان قال :

نزلت فى أبى مرثد الغنوى . استأذن رسول الله ﷺ فى غنّاق أن يتزوجها ، وهى امرأة مسكينة من قريش ، وكانت ذا حظ من جمال وهى مشركة وأبو مرثد مسلم ، فقال : يا نبي الله ، إنها تُعجبني . فأُنزل الله عز وجل : ﴿ وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾^(١١) .

٤ - وفى الشكل :

فقد جاء سبب النزول لجزء آية - وذلك كما فى الآية السابقة - وجاء سبب الورود لجزء حديث .

وذلك كما فى الحديث الذى أخرجه أحمد ، والبخارى عن أبى سعيد الخدرى أنه سمع رسول الله ﷺ يقول :

(٨) البخارى كالمغازى ، باب غزوة الحديبية ١٥٨/٥ ، ومسلم ٧٦ حج ٢٨٨٨/٢ ، والترمذى تفسير سورة البقرة رقم ٤٠٥٤ - ٢٨١/٢ ، وأحمد ٢٤٢/٤ . والفرق : ثلاثة أصح كما فى مسلم ، نووى ٢٨٨٨/٢ .

(٩) البقرة ١٩٦ .

(١٠) ، (١١) البقرة ٢٣١ . وانظر أسباب النزول ٤٩ - ٥٠ .

« إذا رأى أحدكم الرؤيا يُحبها فإنما هي من الله ، فليحمد الله عليها ، وليحدث بها . وإذا رأى غير ذلك مما يكره فإنما ذلك من الشيطان ، فليستعذ بالله من شرها ، ولا يذكرها لأحد فإنها لا تضره » (١٢) .

كفقد ذكر السيوطي في سببه ما أخرجه أحمد ومسلم عن جابر بن عبد الله أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إني رأيت في المنام أن رأسي قُطع فهو يتمحدر وأنا أتبعه . فقال رسول الله ﷺ : « ذاك من الشيطان ، فإذا رأى أحدكم رؤيا يكرهها فلا يقصها على أحد ، وليستعذ بالله من الشيطان » (١٣) .

ومع وجود تلك الظواهر التي تؤكد أمر التقارب بين الموضوعين ، إلا أنه ثمة أمر يختلف فيه سبب النزول عن سبب الورود وهو :

أن سبب النزول قد يأتي من قول المفسرين ، بخلاف سبب الورود فإنه لا بد أن يكون منصوباً عليه .

مثال ما ورد من سبب النزول قولاً للمفسر ، ما جاء في سبب أول سورة (آل عمران) - كما أخرج الواحدي - حيث قال :

قال المفسرون : قدم وفد نجران ، وكان ستين ركباً ، على رسول الله ﷺ ، وفيه أربعة عشر رجلاً من أشرافهم ، وفي الأربعة عشر ثلاثة نفر إليهم يؤول أمرهم ، فالعاقب أمير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدر عن إلا عن رأيه ، واسمه عبد المسيح ، والسيد إمامهم ، وصاحب رحلتهم ، واسمه الأيهم ... قال : ألتستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم غُذي كما يُغذى الصبي ، ثم كان يطعم ويشرب ويحدث ؟ قالوا : بلى . قال : فكيف يكون هذا كما زعمتم ؟ فسكتوا . فأنزل الله عز وجل فيهم صدر رة آل عمران الى بضعة وثمانين آية منها (١٤) .

(١٢) أحمد ٨/٣ ، والبخاري كتاب الرؤيا باب إذا رأى ما يكره ٥٥/٩ ، باب رؤيا الصالحين ٣٩/٩ ، كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس ١٥٢/٤ .

(١٣) أحمد ٣٨٣/٣ وسأقي ترجمته في ص ٢٦٦ حديث رقم ٦٨ القسم الخامس بالتحقيق .

(١٤) أسباب النزول للواحدي ص ٦٨ .



الفصل الثالث

تاريخ سبب ورود الحديث وأشهر الكتب المصنفة فيه

يتبين بالنظر في الآثار الواردة عن السلف ، من لدن عصر الصحابة حتى يومنا هذا ، أن هذا العلم قديم .

ويغلب على الظن أنه وضعت بنوره في عصر الصحابة والتابعين .

يوضح ذلك القصة التالية التي ذكرها الزركشي في البرهان ، في قوله تعالى : ﴿ ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا ﴾^(١) .

قال : حُكي عن قدامة بن مظعون وعمر بن معد يكرب أنهما كانا يقولان : الخمر مباحة ، ويحتاج بهذه الآية ، وخفى عليهما سبب نزولها ، فإنه يمنع من ذلك ، وهو ما قاله الحسن وغيره :

لما نزل تحريم الخمر ، قالوا : كيف يأخونا الذين ماتوا وهي في بطونهم وقد أخبر الله أنها رجس . فأنزل الله تعالى : ﴿ ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات ﴾^(٢) .

(١) المائدة آية ٩٣ .

(٢) البرهان في علوم القرآن ٢٨/١ . وقد وهم الزركشي فنسب الحادثة إلى عثمان بن مظعون وهو خطأ . فتحريم الخمر كان بعد أحد ، وقد مات عثمان بن مظعون بعد شهوده براء ، وما عرف عنه من كراهيته للخمر ينفي ذلك . ذكر صاحب الاستيعاب من طريق عبد الرحمن بن سُلَيْط قال : كان عثمان ابن مظعون أحد من حرم الكُفَر في الجاهلية وقال : لا أَشْرَبُ شَراباً يَذِيبُ عَفْطِي زُهْشُجْكَ لِي مِنْهُ أَدْلَى مِنِّي ، ويَحْمِلُنِي عَلَى أَنْ أَنْكِحَ كَرِيمَتِي . وقد رُوِيَ عن رسول الله ﷺ أنه قال : حين نوفيت زينب ابنته رضى الله عنها قال : « الحق بسلفنا الخمر عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ » . وأعلم رسول الله ﷺ فيه بحجر ، وكان يزوره . الاستيعاب ١٠٥٣/٣ - ١٠٥٤ . وانظر ترجمة قدامة بن مظعون فيه ١٢٧٧/٣ - ١٢٧٩ . وفي الإصابة ٤٢٣/٥ وما بعدها .

وقد أخرج الترمذى في أبواب التفسير - سورة المائدة ٣٢١/٤ حديث رقم ٥٠٤٥ من حديث البراء ابن عازب قال : « مات ناس من أصحاب رسول الله ﷺ وهم يشربون الخمر ، فلما نزلت تحريمها قال ناس من أصحاب النبي ﷺ : فكيف بأصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها ؟ قال : فنزلت ﴿ ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح فيما طعموا ﴾ » . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح .

من هذا يتبين صحة ما أُنحِتْ إليه ، وهو أن هذا الموضوع من علوم الحديث قد لقي عناية مبكرة من العلماء .

أما متى بدأ التصنيف فيه ، فهذا أمر تضمن به المصادر علينا إلا في القليل النادر . إذ قد أشار طاش كبرى زاده ، صاحب مفتاح السعادة ، إلى أن هناك مصنفات في هذا الفن لكنه لم يرها^(٣) .

غير أن السيوطي ذكر - نقلاً عن الذهبي وابن حجر - بعض مصنفات في هذا الموضوع وهي :

١ - مصنف لأبي حفص العُكْبَرِي المتوفى سنة ٣٩٩هـ^(٤) . ولم يُعرف عنه حتى الآن سوى اسمه .

٢ - مصنف أبي حامد عبد الجليل الجُوبَارِي^(٥) . ولم أعرف عنه شيء سوى اسمه .

ونص عبارة السيوطي : « النوع التاسع والثمانين : معرفة أسباب الحديث :

هنا الذي ذكره البلقيني في محاسن الاصطلاح ، وشيخ الإسلام في النخبة . وصنف فيه أبو حفص العكبري وأبو حامد بن كوتاه الجوباري . قال : ولم يُسَبَقْ إلى ذلك »^(٦) .

٣ - ثم اللُفْع في أسباب ورود الحديث للسيوطي . وهو هذه الرسالة موضوع الدراسة والتحقيق .

(٣) مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم . لأحمد بن مصطفى الشهير بـ طاش كبرى زادة ٣٧٨/٢ دار الكتب الحديثة .

(٤) هو : أبو حفص عمر بن محمد بن رجاء العُكْبَرِي ، كان معروفاً بالصلاح والورع ، توفي سنة ٣٩٩ . المنهج الأُحد في تراجم أصحاب الإمام أحمد . لمجد الدين الطيبي ٣٩/٢ ، ٤٠ ، يتصرف كبير ط المذنب الأولى ١٣٨٤ .

(٥) هو أبو مسعود عبد الجليل بن محمد بن عبد الواحد بن قتادة الجوباري الحافظ . نسبة إلى جوبارة ، محلة بأصبيهان . اللباب في تهذيب الأنساب لمز الدين بن الأثير ٣٠٢/١ . دار صادر بيروت .

(٦) تلويح الرؤى ٣٩٤/٢ . والكلام بمعناه في محاسن الاصطلاح ٦٣٣/٦٣٢ . والنخبة لابن حجر ٢٦٨ ، ٢٦٩ .

٤ - والبيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف . لأبي حمزة
الدمشقي^(٧) .


وهي كما ترى ضئيلة جداً ، لا تُروى ظمناً ، ولا تشفى غلة . ولذا
فال موضوع في أمس الحاجة إلى بحث شامل يجمع أطرافه ويسير أغواره . والله
المستعان .



(٧) هو السيد الشريف إبراهيم بن محمد بن كمال الدين الشهير بابن حمزة الدمشقي التوفي
سنة ١١١٠ . ذكره البغدادي في إيضاح المكنون في الدليل على كشف الظنون ٦٨/١ .
وقد طبع الكتاب أخيراً بمجمع البحوث الإسلامية بتحقيق فضيلة الدكتور / الحسيني عبد المجيد
هاشم . والكتاب أخذ من مصنف السيوطي ولم يشر إليه صاحبه . وهو بحاجة إلى جهد كبير .
(٨) ولعل في هذا الذي ذكرته ما يرد على ابن دقيق العيد في دعواه أن التصنيف فيه بدأ قريباً من
عصره - كما ورد في أول القسم ، الموضوع الخاص بالتحقيق حيث قال : هـ شرع بعض المتأخرين من أهل
الحديث في تصنيف أسباب الحديث . انظر أحكام الأحكام ١٠/١ ط دار الكتب .
إلا أني أقول : ربما قصد ابن دقيق العيد بهذه العبارة أنه لم يظهر فيه تصنيف جامع إلى قريب من
عصره .

الباب الثاني
في
التعريف بكتاب أسباب ورود الحديث للسيوطي

وفيه فصول :



الفصل الأول

حياة السيوطى ومكانته العلمية

تقديم :

يعد السيوطى من الشخصيات الفريدة التى أسهمت بدور كبير فى خدمة التراث الإسلامى ، لاسيما فى التفسير والحديث .

ورغم ذلك فقد وقعت هذه الشخصية بين نقيضين :
مدح بلغ أعلا درجاته .

وذم نزل إلى أسفل دركاته .

ولما كان « الناس بزمانهم أشبه » فإنه من الخير قبل أن نعرف به ونحكم فى الأمر أن نلقى نظرة موجزة عن عصر هذا الرجل ، من نواحيه السياسية ، والاجتماعية ، والعلمية .

وذلك لما يكون للبيئة من أثر فى تكوين الرجال وتشكيلهم .
فأقول وبالله التوفيق :

أولاً : الناحية السياسية :

عاش الإمام كل حياته فى عصر دولة المماليك البرجية أو الجراكسة . فقد ولد عام ٨٤٩ ، وتوفى عام ٩١١ من الهجرة .
وقد اتسم هذا العصر بسمة الاضطراب ، وعدم الاستقرار ، وشيوع الظلم فيه .

ويكفي أن نعرف أن السيوطي عاصر من السلاطين - على قِصر عمره - ما يربو عن العشرة . وفي سنة واحدة توالى على عرش السلطنة ثلاثة نفر .

١ - الملك الظاهر أبو نصر الأينالى المؤيدى .

٢ - أبو سعيد ثمرُغا الظاهري .

٣ - الملك الأشرف قايتباى المحمودى .

هؤلاء الثلاثة تنازعوا العرش فى أقل من عام . وكل منهم أخذ بنصيب من الملك^(١) .

وهذا ما حدا بالمماليك الأجلاب أن يعاودوا إثارة الفتن ، وارتقى بهم الحال فمنعوا الأمراء من الطلوع إلى الخدمة بالقلعة^(٢) .

ولقد أتى على هؤلاء السلاطين يومٌ ، كان الواحد فيهم يوكل به من يمنعه من اللعب مع أولاد العوام^(٣) .

ومنهم من أُقيم فى الحكم وعمره سنة واحدة ونصف !!!^(٤) .

وهذا الحال ولا شك لا بد له من أن يُطمع الرعية بعضها فى بعض ، ويعين على ذبوع الخوف والاضطراب . وهذا ما حدث .

ففى يوم الجمعة ١٢ رمضان ٨٦٣ هـ - كما يقول تغرى بردى - نهبت العبيد والمماليك الأجلاب النسوة اللاتي حضرن صلاة الجمعة بجامع عمرو ابن العاص بمصر القديمة ، وأفحشوا فى ذلك إلى الغاية وكل مفعول جائز !!!^(٥) .

(١) (٢) النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ١٦/٣٥٦ - ٣٩٦ . وكان هذا عام ٨٧٢ .

(٣) بدائع الزهور فى وقائع الدهور ٣/٣٣٧ حوادث سنة اثنين وتسعمائة .

(٤) خطط المقرئى ٣/١٠٢ ، ١٠٣ - دار التحرير - . ومن المضحك أن اسمه كان الملك المظفر شهاب الدين أبو السعادات أحمد .

(٥) النجوم الزاهرة ١٩٨ : ٢٠٨ .

ثانياً : الناحية الاجتماعية :

اتسمت هى الأخرى بسمة التفكك وعدم الترابط . إذ انقسم المجتمع إلى طبقات متباينة .

الطبقة الأولى :

طبقة السلاطين والأمراء : وكلها من الممالك ، فقد كان الشعور المسيطر عليهم أنهم الطبقة الرائدة الممتازة ؛ لما يتمتعون به من كفاءة عسكرية تجعل كل مطلوب لهم قريب ، ولو كان المُلْك . لذلك فقد استحوذوا على كل أمارات الحكم ، من إمارة ، ونظارة ، وملك . فلقد كانت الأرض الزراعية وهى مصدر الثروة الأول فى الدولة حيثئذ إقطاعات بين هؤلاء . يستأثر السلطان وكبار الأمراء بأجودها وأكثرها خصوبة ، فى حين يأخذ الممالك السلطانية أوسطها خصوبة . وتقطع أجناد الحلقة والعربان والتركان الدرجة الثالثة منها^(٦) .

الطبقة الثانية :

طبقة العلماء والفقهاء : وهذه كانت تتألف من أرباب الوظائف الديوانية ، والفقهاء ، والعلماء والأدباء ، والكتاب .

وكانت تلك الطبقة أحسن حالاً من الطبقة التى تليها . فقد كان يدهم القضاء ، والتدريس ، والفتيا ، والخطابة ، وكتابة الدواوين والمراسيل . وقد كان هؤلاء العلماء يمثلون فى ذاك الوقت الحكومات الخفية ؛ لما كانوا يتمتعون به من إجلال وتقدير من العام والخاص . ولذلك خشيم الأمراء ، فأغدقوا عليهم الأموال الطائلة ، وعملوا لهم كل حساب ، على أن هذا لم يمنع بعض السلاطين من الطمع فيهم ، وضرب بعضهم ببعض ، فقد تُخلع ابن حجر من القضاء أكثر من مرة ، وأرجع إليه بدلاً من قاضى القضاة علم الدين صالح البلقنى ، وتُخلع البلقنى وتولى بدلاً منه السفطى^(٧) .

(٦) العصر المالكي فى مصر والشام للدكتور سعيد عاشور . ٣٠٨ - ٣١١ بصرف .

(٧) النجوم الزاهرة ٣٧٣/٥ : ٣٧٥ .

ومرد ذلك ليس الاستخفاف بل هو الخشية .

يدلنا على ذلك أن الواحد منهم حينما كان يعزل العالم أو القاضى يستر ظلمه وجوره بأنه يحرص على نفع عالم غيره وخدمته . بل إن أحدهم لم يجد ملجأ من لوم القضاة سوى إعلانه أن تصرفه هذا كان بمشورة الشيخ جلال الدين السيوطى .

يقول ابن إياس: « ومن الحوادث أن الخليفة المتوكل على الله عبد العزيز عهد للشيخ جلال الدين الأسيوطى بوظيفة لم يُسمع بها قط ، وهو أنه جعله على سائر القضاة قاضياً كبيراً ، يولى منهم من شاء ، ويعزل من شاء فى سائر ممالك الإسلام ... فلما بلغ القضاة ذلك شق عليهم ، واستخفوا عقل الخليفة على ذلك ... فلما قامت الدائرة والأسئلة على الخليفة رجع عن ذلك . وقال : إيش كنت أنا ؟ الشيخ جلال الدين هو الذى حسن لى ذلك : وقال : هذه كانت وظيفة قديمة » (٨) .

الطبقة الثالثة :

طبقة التجار : وكانوا يؤلفون طبقة تسامت طبقة السلاطين والأمراء . وذلك لكونهم أقدر الناس على مد السلاطين بالمال فى أوقات الحرج والشدة ، وقد حظيت هذه الطبقة من المال بقدر وفير ، لما كانت تتمتع به مصر من وضع تجارى فريد ، إذ كانت حلقة الاتصال التجارى بين الشرق والغرب .

غير أن هذه الطبقة - كسابقتها - لم تنج من ظلم الملوك والأمراء ، وذلك بفرض ضرائب باهظة ، وبالسطو على خزائنها ، وأموالهم ، ومتاجرهم . الأمر الذى ألقى بهم لذة الشعور بصفتهم الحية ، فكان كثير منهم يدعو على نفسه أحياناً : « أن يُغفره الله حتى يستريح مما هو فيه من الغرامات والخسارات وتحكم الظلمة فيه » (٩) .

(٨) بدائع الزهور ٣/٣٦٠ ، وانظر العصر المالكي ٣١١ .

(٩) العصر المالكي . د. سعيد عاشور ٣١٢ حصرف .

الطبقة الرابعة :

طبقة الفلاحين ، والعوام من أرباب الحرف ، والصناعات ، والسوق ،
والباعة ، والمُعدمين ، والسقايين .

ولقد عاشت هذه الطبقة وأنوعها في ضنك وعسر بالقياس إلى غيرهم ممن
سبقهم من علماء وتجار ، وكان حفظهم من حكوماتهم الإهمال والاحتقار ،
ولا أدل على ذلك من أن كلمة فلاح كانت تعنى شخصاً ضعيفاً مغلوباً على أمره
ذليلاً .

ولعل السبب في ذلك يرجع إلى ما كان يُعامل به الفلاح وما كان يفرض
عليه من ضرائب أتت أحياناً على جُل محاصيله وأرزاقه مما جعل كثيراً منهم يدع
عمله ويحترف السلب ، والنهب والسطو للحصول على قدر من المال يستعين به
على مسامحة غيره من الناس^(١٠) .

هكذا كان حال المجتمع في ذلك العصر ، عصر اضطراب ، بالإضافة إلى
ما حملته لهم الأيام من شدة وآلام ، وحوادث مجاعات في أحيان كثيرة ، مردّها
انخفاض منسوب المياه في نهر النيل ، مما أدى إلى تلف الحرث ، وجفاف الضرع ،
وشح الأقوات ، وذبوع أوبئة وطواعين .

ولعل من أسباب ذلك انصراف الحكام في كثير من الأحوال عن تدبير
أمر رعيتهم^(١١) .

ثالثاً : الناحية العلمية :

إذا كان هذا هو حال العصر من الناحية السياسية - فساد واضطراب - ،
ومن الناحية الاجتماعية - تفكك وضياع - ، فإن الناحية العلمية فيه جاءت على
غير ذلك ، تقدم ، وازدهار ، ونهضة ، فلقد كان العصر عصر الموسوعات وعصر

* المسامحة هي : المقابلة والمزااة .

(١٠) . (١١) المرجع السابق من ٣١٢ : ٣٢٦ بتصرف .

الجامع^(١٢) . وذلك يرجع للأسباب الآتية :

١ - هجرة العلماء من الشرق حيث بطش المغول ، والغرب حيث بطش الأسبان ، إلى مصر والشام وجنوب المغرب ، حيث لا مغول ولا أسبان .

٢ - كثرة دور العلم الممثلة في المدارس - التي أنشئت قبل عصر المماليك - والمساجد والمكتبات وذويوع أمرها في عصر المماليك .

فقد عرف التاريخ المدرسة الصالحية ، والمدرسة الناصرية ، والمدرسة القمحية ، التي أنشأ كلا منها صلاح الدين ، والمدرسة المحمودية التي شيدها الأمر جمال الدين محمود ، أحد أمراء السلطان فرج بن برقوق سنة ٧٩٧ .

كما عرف المساجد ، والجوامع التي قامت بدور وافر في هذا المجال - مجال التعليم والتثقيف - مثل الجامع الأزهر - حفظه الله - الذي اتخذ منه صلاح الدين الأيوبي مركزاً لنشر المذهب السنّي ، ومثل الجامع العتيق (جامع عمرو ابن العاص) بفسطاط مصر ، وجامع الحاكم بباب الفتوح .

وغیرها من المساجد التي كانت تجتمع فيها حلقات الدرس في مختلف العلوم الدينية والعربية والتاريخ .

٣ - كثرة الأوقاف الخيرية الموقفة على المعلمين والمتعلمين .

فقد تسابق أهل هذا العصر من سلاطين ، وأمراء ، وأهل بيوت ، وأثرياء ، وعلماء ، وتجار ، وحرّفين إلى إنشاء دور العلم ، والوقوف عليها ، تقرباً إلى الله تعالى^(١٣) .

٤ - لفة المؤلفين على الجمع الموسوعي ، ليعوضوا به ما أتلّفه يدُ المغول التتري ويد الغرب الصليبي .

فلقد ثبت أن أحد الكرادلة في أسبانيا في أواخر القرن التاسع أتى على مكتبة

(١٢) تراث الإنسانية ٦٣٠/٢ إبراهيم الإياري .

(١٣) خطط للقرن ٣٤١/٣ ، ٣٤٦ ، ٣٦٨ ، وانظر العصر المماليكي في مصر والشام .

د. سعيد عاشور ٣٢٩ : ٣٣٦ بتصرف .

غرناطة ، والتي كان بها من المجلدات ما يربوا على الثمانين ألف مجلداً إحراقاً^(١٤) .
هذا بالإضافة إلى ما فعله المغول في تراث المسلمين بعدما سقطت بغداد
سنة ٦٥٦ هـ .

وسط تلك الظروف التي قدمت نشأ الإمام جلال الدين السيوطي ، الذي
أفاد من حسنات هذا العصر ، وناله من سوءاته اليسير^(١٥) .



(١٤) انظر تراث الإنسانية ٦٣٠/٢ . واسم هذا الكرديتال الأب زيمس .
(١٥) انظر ترجمته في الضوء اللامع ٦٥/٤ حيث حط عليه كثيراً .

التعريف بالإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي

يوضع الحافظ جلال الدين السيوطي في مصاف كبار المفسرين ،
والحدثين ، واللغويين ، والفقهاء ، والأصوليين .

وذلك لما أعقبه من مصنفات في تلك الفنون فاقت الحصر أو كادت ، في
عمر صغير مبارك . ولا يزال أثرها يزداد على الأيام ذيوماً ونفعاً وبركة . فالرجل
بحق جدير بترجمة موسعة ، وتعريف مطول .

ولكن نظراً لكثرة ما كُتب عنه من كتب ، وما عُقد له من مؤتمرات ،
فإنني أكتفي لهذا البحث بما يزينه من أمر الرجل ، وما يسعف غير المستزيد .
فأقول وبالله التوفيق :

اسمه ونسبه ونسبته :

هو الحافظ . عبد الرحمن بن الكمال أبي بكر بن محمد بن سابق الدين
ابن الفخر عثمان بن ناظر الدين الهمام الحُضَيْرِي الأسيوطي^(١٦) .

زاد صاحب معجم المؤلفين : الطولوني المصري الشافعي ، ويلقب
بجلال الدين ، وكنيته أبو الفضل^(١٧) .

وهو يضرب بنسبه هذا إلى أصل أعجمي . فقد حدثت عن نفسه فقال :

حدثني من أتق به أنه سمع والدي رحمه الله تعالى يذكر أن جده الأعلى كان
أعجمياً ومن الشرق^(١٨) .

(١٦) حسن المحاضرة ٣٣٥/١ للسيوطي . ط عيسى الحلي .

(١٧) معجم المؤلفين ١٢٨/٥ لعمر كحلّة . التي بيروت . جاء في تاج العروس للزبيدي
١٨٣/٣ : أن سوط كانت إحدى متزهات أبي الجيش محاروبه بن أحمد بن طولون . والحُضَيْرِي بالضم ،
بصفة التصغير ، مجلة بغداد بن المال الشرقية منها . ولعلها سميت بالطولونية نسبة إلى ابن طولون هذا ،
فسب السيوطي إليها قبل الطولوني . يراجع معجم المؤلفين ١٢٨/٥ .

(١٨) شذرات الذهب ٥١/٨ .

ولقد نسب نفسه رحمه الله فقال :

أما جدى الأعلى همام الدين ، فكان من أهل الحقيقة ، ومن مشايخ الطريق . ومن دونه كانوا من أهل الوجاهة والرياسة ، منهم من ولى الحكم ببلده ، ومن ولى الحسبة ، ومنهم من كان تاجراً ، ولا أعرف منهم من خدم العلم حق الخدمة إلا والدى^(١٩) .

مولده ونشأته :

كان مولده رحمه الله بمحلة سيوط بعد المغرب ليلة الأحد مستهل رجب سنة تسع وأربعين وثمانمائة .

هكذا أرخ لنفسه ، واتفق المؤرخون ، ولم يشذ عن ذلك إلا ابن لباس ، وإسماعيل باشا البغدادي ، حيث زعما أن مولده كان في جمادى الآخرة .

ولقد نشأ يتيماً فلقد مات أبوه ليلة الاثنين خامس صفر سنة خمس وخمسين وثمانمائة . أى أنه كان له من العمر ست سنوات^(٢٠) .

وحفظ القرآن وله من العمر دون الثمان سنوات ، وكذا مناهج الفقه والأصول وألفية ابن مالك .

طلبه للعلم ورحلاته :

لقد حفظ القرآن في سن مبكرة ، فأنتم حفظه قبل أن يبلغ الثمان سنوات . ثم حفظ ما تيسر له ، فحفظ العمدة ، ومنهاج الفقه ، والأصول ، وألفية ابن مالك كما تقدم .

ثم شرع في الاشتغال بالعلم وله من العمر ستة عشر عاماً - مستهل سنة أربع وستين وثمانمائة - فأخذ الفقه والنحو عن جماعة من الشيوخ ، والفرائض عن

(١٩) حسن المحاضرة ١/٣٣٥ ، هدية العارفين ١/٥٣٤ . ط طهران .

(٢٠) نظم العتيان في أعيان الأعيان للسيوطي ٩٥ .

العلامة فرضى زمانه الشيخ شهاب الدين الشارماساحي^(٢١) . ولزم شيخ الإسلام البلقيني في الفقه إلى أن مات ثم لزم ولده علم الدين البلقيني^(٢٢) . ولزم العلامة أستاذ الوجود محيي الدين الكافيجي أربع عشرة سنة ، فأخذ عنه الفنون في التفسير والأصول ، والعريية والمعنى ، وكتب له إجازة بذلك^(٢٣) .

ولقد كثرت رحلاته للطلب ، فسافر إلى الفيوم ، والمحلة ، ودمياط ، ورحل إلى بلاد الشام والحجاز ، واليمن ، والهند ، والمغرب .

نبوغه وتبحره :

ولقد رزق التبحر في سبعة علوم . التفسير ، والحديث ، والفقه ، والنحو ، والمعنى ، والبيان ، والبديع . على طريقة العرب والبلغاء .

وثن بنفسه فيها إلى حد التحدى للشيوخ حيث قال : « إن الذي وصلت إليه من هذه العلوم السبعة - سوى الفقه والنقول - لم يصل إليه ، ولا وقف عليه أحد من أسيانتي » .

مسموعاته :

حضر عند الشيخ سيف الدين الحنفى دروساً عديدة في الكشف ، والتوضيح . وأحضره والده مجلس الحفاظ ابن حجر ، وقرأ على الشيخ الصيرافي

(٢١) أحمد بن عل بن أبي بكر الشارماساحي ، ثم القاهري ، الشافعي ، مقرئ ، فرضي ، تولى عام ٨٥٥ هـ . والشارماساحي : نسبة إلى شارماساح من أعمال دمياط . معجم المؤلفين ١/٣٢٠ .

(٢٢) شيخ الإسلام سراج الدين أبو حفص عمر بن رسلان بن نصير بن صالح بن شهاب ابن عبد الحائق بن محمد بن مسافر الكناش الشافعي . ولد في ثاني شعبان سنة ٧٢٤ هـ ومات في عاشر ذي القعدة سنة ٨٠٥ هـ . طبقات الحفاظ ٥٣٨ .

وولده هو صالح بن عمر بن رسلان . فقيه ، متكلم ، مفسر ، محدث ، ناظر ، ناظم . ولد في القاهرة في ١٣ جمادى الأولى ٧٩١ هـ ، وتوفى في ٥ رجب ٨٦٨ هـ . انظر معجم المؤلفين ٩/٥ هـ ، البدر الطالع ٢٨٦/١ ٢٨٧/١ .

(٢٣) الكافيجي : هو محيي الدين أبو عبد الله محمد بن سليمان بن سعد بن مسعود الرومي الكافيجي . فقيه ، أصولي ، محدث ، نحوي ، مفسر ، صوفي ، بياني ، منطقي ، حكيم ، رياضي . ولد بككجة كي من بلاد صرخسان . واشتهر بمصر . ولد في ٧٨٨ هـ ، وتوفى في إحدى الجُماديين ٨٧٩ هـ بمصر . انظر معجم المؤلفين ٥١/١٠ ، حسن المحاضرة ٣٣٥/١ .

صحيح مسلم إلا قليلاً منه ، والشفا ، وألفية ابن مالك ، وشرح الشنور ،
والمغنى في أصول فقه الحنفية ، وشرح العقائد للتفتازاني . وقرأ على الشمس
المرزباني الحنفى الكافية وشرحها . وسمع عليه من المتوسط والشافى وشرحها
للجارودى ، ومن ألفية العراق . وحضر دروس العَلَم البلقينى ، فقرأ عليه
ما لا يحصى كثرة . ولزم الشرف المناوى ، إلى أن مات وقرأ عليه ما لا يحصى .
ولزم دروس سيف الدين محمد بن محمد الحنفى ، ودروس العلامة الشُّعْنَى
ودروس الكافيجى (٢٤) .

ومع ذلك فإنه قال عن نفسه : إنه لم يكثر من سماع الرواية لاشتغاله بما هو
أهم وهو قراءة الدراية .

شيوخه وتلاميذه وأقرانه :

لقد عد رحمه الله من مشايخه نحواً من مائة وخمسين نفساً . من أشهرهم :

١ - أحمد الشارمساحى (٢٥) .

٢ - عمر البلقينى (٢٦) .

٣ - صالح بن عمر بن رسلان البلقينى (٢٧) .

٤ - محى الدين الكافيجى (٢٨) .

٥ - القاضى شرف الدين المناوى (٢٩) .

وقد تتلمذ على يديه عدد كثير من أنبيهم :

(٢٤) شذرات الذهب لابن العماد ٥١/٨ . حسن المشاضرة .

(٢٥) ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨) سبق التحريف بهم .

(٢٩) يحيى بن محمد بن محمد بن أحمد بن مخلوف بن حيد السلام ، الحفادى ، المناوى ،
المصرى ، الشافى . فقيه ، أصول ، محدث إنبارى . نشأ بالقاهرة ، وخرج بولى الدين العراقى فى الفقه
والأصول . ولد فى ٧٩٨ ، وتوفى بالقاهرة فى ٢ جادى الآخرة ٨٧١ . انظر معجم المؤلفين ٣٢٧/١٣ ،
والذيل على رفع الاصر ٤٤ للسخاوى .

١ - الداودى (٣٠) .

وترافق وقت السماع والطلب مع طائفة من الناس تخص بالذكر منهم :

١ - شمس الدين السخاوى (٣١) .

٢ - على الأحمونى (٣٢) .

عقيدته :

يظهر من كتبه دفاعاً عن الصحابة ، ومما ألفه في الاعتصام بالسنة أنه كان على مذهب أهل السنة ، ولم يُعرف عنه غير ذلك سوى ميله نحو التصوف تأسيساً بحمده الأعلى همام .

لكن علمه بالكتاب والسنة قد حماه فيما يظهر من تلك الشططحات التي تعترى بعض المتصوفة البعيدين عن الكتاب والسنة .

آثاره العلمية :

وعندما بلغ الشيخ الأربعين اعتزل الناس وتفرغ للتصنيف والكتابة ، فاستطاع في غضون سنتين وعشرين سنة أن يُغذى المكتبة الإسلامية بعدة مصنفات ، وصل بها بعضهم إلى ما ينيف على ستائة مصنف ، في فنون شتى : كالتفسير وعلومه ، والحديث وعلومه ، والفقه وأصوله ، والعربية بكل فروعها ، والسير ، والتاريخ .

(٣٠) هو الإمام العلامة المحدث الحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودى ، المصرى ، الشافعى . كان شيخ أهل الحديث في عصره . له تصانيف من أجلها طبقات المقررين . تولى ثامن عشر شوال ٩٤٥ ، ودفن بترابفة فيروز بالصحرء خارج باب النصر . كشف الظنون ١١٠٧/١ . الأعلام ١٨٤/٧ . (٣١) هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبى بكر بن عثمان بن محمد ، الملقب شمس الدين ، أبو الخير ، أبو عبد الله بن الزين أو الجلال أبو الفضل وأبى محمد السخاوى الأصل ، القاهرى ، الشافعى . ولد سنة ٨٣١ ، ومات في شعبان سنة ٩٠٢ . انظر الضوء اللامع ٢/٨ ، نظم العيان في أعيان الأعيان ١٥٢ .

(٣٢) هو علي بن محمد بن عيسى بن يوسف بن محمد الأحمونى الأصل ، ثم القاهرى ، الشافعى . ولد في شعبان سنة ٨٣٨ ، وتوفى ١٧ ذى الحجة ٩١٨ . انظر البدر الطالع ٤٩١/١ .

وقد ذكر صاحب هداية العارفين طائفة كبيرة منها تُقارب هذا العدد ،
وعُدَّ الشيخ لنفسه مثل ذلك^(٣٣) .

واكتفى الآن بذكر أشهر مشاهير هذه المصنفات في الحديث وعلومه
اصلته القوية بالبحث موضوع الدراسة والتحقيق .

أولاً : في الحديث :

- ١ - زهر الرى على المجتبى للنسائى ط
- ٢ - الحوالك على موطأ مالك ط
- ٣ - مرقاة الصعود شرح سنن أبى داود خ
- ٤ - جمع الجوامع أو الجامع الكبير ط
- ٥ - الجامع الصغير وذيله ط

ثانياً : في علوم الحديث :

- ١ - تدريب الراوى بشرح تقريب النواوى ط
- ٢ - الألفية في الحديث ط
- ٣ - إسعاف المبطأ برجال الموطأ ط
- ٤ - در السحابة فيمن نزل مصر من الصحابة ط
- ٥ - نثر العبور في تخريج أحاديث الشرح الكبير خ

وفاته :

لقد كانت حياة الشيخ حياة حافلة بالبحث والتأليف ، فقد حبس نفسه
لذلك في بيته في روضة المقياس فلم يتحول منها ، وظل على هذا الحال حتى وافته
منيته بعد أن تمرض سبعة أيام بورم شديد في ذراعه الأيسر ، توفي على إثره في يوم
الخميس ١٩ جمادى الأولى سنة ٩١١ هـ بمنزله ودفن في حوش قوسون^(٣٣) .

(٣٣) شذرات الذهب ٥١/٨ ، بدائع الزهور ٨٢/٤ .



الفصل الثاني

عرض إجمالى للكتاب موضوع التحقيق وبيان منهج مصنفه فيه

ويتلخص التعريف بالكتاب فى النقاط التالية :

١ - موضوعه :

أما موضوع الكتاب ، فهو ذكر الأسباب التى من أجلها حدث النبى صلوات الله عليه بالحديث .

٢ - أبوابه ومباحثه :

وأما أبوابه ومباحثه فهى :

١ - مقدمة : فى أهمية أسباب ورود الحديث ، وأنواعه ، وتاريخه ، وأشهر المصنفات فيه .

٢ - ثم باب الطهارة : وعدد أحاديثه ثمانية أحاديث

٣ - ثم باب الصلاة : وعدد أحاديثه أحد عشر حديثاً

٤ - ثم باب الجنائز : وعدد أحاديثه سبعة أحاديث

٥ - ثم باب الصيام : وعدد أحاديثه خمسة أحاديث

٦ - ثم باب الحج : وعدد أحاديثه ثلاثة أحاديث

٧ - ثم باب البيع : وعدد أحاديثه ثمانية أحاديث

٨ - ثم باب النكاح : وعدد أحاديث ثلاثة أحاديث

٩ - ثم باب الجنائيات : وعدد أحاديثه خمسة أحاديث

- ١٠ - ثم باب الأضحية : وعدد أحاديثه حديث واحد
 ١١ - ثم باب الأطعمة : وعدد أحاديثه ثلاثة أحاديث
 ١٢ - ثم باب الأدب : وعدد أحاديثه اثنان وأربعون حديثاً
 هكذا بهذا الترتيب يورد كل حديث أو أكثر في المسألة ، ويُردفه بسبب أو أكثر .

٣ - منهج المصنف فيه :

وأما منهج المصنف فيه ، فإنه لم يشر إليه في مقدمته . ولو أشار لكشف لنا عن كثير من مراده .

يبدأ أنى بحمد الله استطعت بمعايشة الكتاب ، وطول النظر فيه استخلاص هذا المنهج . ويقوم على الأسس التالية :

(أ) يورد في كل باب من الأبواب المتقدمة عدداً من الأحاديث المتصلة به ، ذاكراً الحديث أولاً ، ثم سببه بعد ذلك . بأن يقول : حديث . ثم يسوقه ، وبعد الفراغ منه يقول : سبب ثم يسوقه ، وهكذا .

(ب) يورد الحديث وسببه بطريق التعليق ، أى حذف الإسناد كله والاختصار على الصحاح . هذا إذا كان الحديث من الكتب المشتهرة ، أما إذا كان الحديث أو سببه من الكتب غير المشهورة كالمشيخات والأمالى^(١) فإنه يذكر سند الحديث ليحيل القارئ على السند .

(١) المشيخات : جمع مشيخة ، وهو أن يجمع المصنفون أو المصنف أحاديث كل شيخ على انفراد ، والأمالى : جمع الإملاء ، وهو أن يقعد عالم حوله تلاميذه بالخير والقرايطس ، فيتكلم العالم بما فتح الله سبحانه وتعالى عليه من العلم ، ويكتبه التلامذة فيصير كتاباً ، ويسمونه الإملاء والأمالى ، وكذلك كان السلف من الفقهاء والمحدثين وأهل العربية وغيرها في علومهم ، فاندurst للهاب العلم والعلماء .
 انظر تدريب الراوى للسيوطى ١٣٢/٢ دار الكتب الحديثة ، والإعلام بالتاريخ لمن ذم التاريخ ص ٦٠٥ للسخاوى طبع ضمن علم التاريخ عند المسلمين لفراز زوزنتال . نشر المتى ببغداد . وكشف الظنون ١٦٢/١ .

(ج) يذكر للحديث أحياناً أكثر من سبب ، وحين يذكر السبب يصغرُه بقوله (سبب) بصيغة التذكير ، لإيذاناً بأن الأمر ليس مقصوراً على هذا السبب ، بل يجوز أن يتعداه إلى غيره . وهذا ما حلنا في أن أورد لبعض هذه الأحاديث أسباب أخرى غير ما ذكر ، كما في حديث رقم ٨٦ ، وجعلت ذلك في هامش الصحيفة .

(د) يعتمد في ذكر الحديث وسببه على كتب السنة المعتمدة من الجوامع ، والمسانيد ، والمعاجم ، والأجزاء ، والمشیخات ، ونحوها ، وأيضاً بعض كتب التاريخ .

(هـ) في ذكره للأحاديث التي اتخذها موضوعاً لبيان أسبابها يكتفى في الغالب بإيراد حديث واحد منها ، وأحياناً يورد لها أكثر من حديث في أكثر من طريق ومرجع ، كما فعل في حديث رقم ٣٠ : « أفطر الحاجم والمحجوم » حيث ذكره مرة عن أنس ، وأخرجه من أحمد ، والنسائي . والثاني من طريق ثوبان ، وأخرجه من سنن أبي داود .

ويذكر الحديث أحياناً من كتابين مختلفين إذا تغير المتن ، كما في حديث رقم ٣٢ : « لا تقلموا رمضان بصوم يوم ولا يومين » .



مصادر الكتاب وأهميتها :

وأما مصادره فقد بلغت بعد الاستقراء والتتبع خمسة وثلاثين مصدراً وهي :

١ - البخاري^(٢) :

وقد نقل منه ستة وثلاثين موضعاً انظر حديث رقم :

١ ، ٦ ، وسببه ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ، ١٣ ، وسببه ١٥ ، ١٦ ،
وسببه ١٧ ، وسببه ١٨ ، ٢٨ ، ٢٩ ، وسببه ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٩ ، وسببه ،
٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٧ ، وسببه ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ،
وسببه ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٩ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٦ ، ٦٨ ، ٧٠ ، ٧١ ،
٧٢ ، ٧٤ ، وسببه ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٣ ، وسببه ٨٥ ، ٩٥ ، ٩٧ .
ثم انظر أسباب الحديث ٣١ ، ٣٦ ، ٣٦ ، ٤٤ ، ٨٤ ، ٨٨ .

٢ - مسلم^(٣) :

وقد نقل منه في ثلاثة وثمانين موضعاً انظر حديث رقم :

١ ، ٦ ، وسببه ٨ ، ٩ ، ١١ ، ١٣ ، وسببه ١٥ ، وسببه ١٦ ،
وسببه ١٧ ، وسببه ١٨ ، ٢٦ ، ٢٩ ، وسببه ٣٢ ، ٣٢ ، ٣٤ ،
٣٥ ، ٣٩ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٤ ، وسببه ٤٥ ، وسببه ،

(٢) أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة الجعفي مولاهم . الحافظ ، الملم ، صاحب الصحيح ، وإمام هذا الشأن والمُؤَلَّ على صحيحه في أقطار البلدان . ولد يوم الجمعة بعد الصلاة ١٣ من شوال سنة ١٩٤ ، ومات ليلة عيد الفطر سنة ٢٥٦ . طبقات الحفاظ ٢٤٨ .

(٣) مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري أبو الحسن التميمي يروي الإمام الحافظ ، صاحب الصحيح . مات في رجب سنة ٢٦١ . طبقات الحفاظ ٢٦٠ .

٤٧ ، وسببه ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، وسببه ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٤ ، ٥٥ ،
 ٥٥ ، وسببه ، ٦١ ، وسببه ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٨ ، ٧٠ ، ٧٢ ، ٧٤ ،
 وسببه ، ٧٥ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، وسببه ، ٨١ ، ٨٥ ، ٨٩ ،
 ٩٢ ، ٩٥ ، ٩٧ ، وأسباب أحاديث ، ٢٣ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٣٨ ، ٥٢ ، ٦٠ ،
 ٧٨ ، ٨٣ ، ٨٣ ، ٨٨ .

٣ - أبو داود^(٤) :

وقد نقل منه في ثلاثين موضعاً وهي حديث رقم :

٨ ، ١ ، وسببه ، ١٢ ، ١٣ ، ١٩ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ،
 وسببه ، ٤١ ، وسببه ، ٤٣ ، وسببه ، ٤٨ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٥ ، ٧٩ ، ٨٠ ،
 ٩٧ ، ٨٠ .

وانظر أسباب أحاديث ٣ ، ٧ ، ٤٤ ، ٤٩ ، ٦٤ .

٤ - الترمذى^(٥) :

وقد نقل منه في ستة وعشرين موضعاً وهي أحاديث رقم :

١ ، ٥ ، ٦ ، ٨ ، ١٣ ، ١٤ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٢ ، ٤٣ ، ٥١ ، ٧٧ ،
 ٧٩ ، ٨٠ ، ٨٠ ، ٨٢ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٥ ، ٩٧ .

وانظر أحاديث ٣ ، ٩ ، ٣١ .

٥ - النسائي^(٦) :

وقد نقل منه في أربعة عشر موضعاً وهي أحاديث رقم :

(٤) أبو داود السجستاني سليمان بن الأشعث بن شداد بن عمرو الأزدي ، الإمام العلم ، صاحب كتاب السنن ، والناسخ والمنسوخ . ولد سنة ٢٠٢ ومات في شوال سنة ٢٧٥ . طبقات الحفاظ ٢٦١ .
 (٥) الترمذى محمد بن عيسى بن سورة بن الضحاك السلمي . صاحب الجامع . مات بترمذ في رجب سنة ٢٧٩ . طبقات الحفاظ ٢٧٨ .
 (٦) النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار الخراساني ، النسائي ، صاحب السنن الكبرى والصغرى . ولد سنة ٢١٥ ، ومات سنة ٣٠٣ . طبقات الحفاظ ٣٠٣ .

١ ، ٨ ، وسببه ، ١٣ ، ٢٤ ، ٣٠ ، ٣٤ ، ٥١ ، ٨٠ ، ٩٥ .

وانظر أسباب الأحاديث ٣ ، ٩ ، ٤٤ ، ٤٩ .

٦ - ابن ماجه^(٧) :

وقد نقل منه في أربعة عشر موضعاً وهي أحاديث رقم :

١ ، ٨ ، ١٣ ، ١٩ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٦ ، ٦٠ ، ٨٠ ،

٨٠ ، ٨٥ .

انظر أسباب حديث ١٢ .

٧ - مالك^(٨) :

وقد نقل منه في ثلاثة مواضع وهي :

حديث ٢ ، ٨ ، ١٥ .

٨ - مسند الشافعي^(٩) :

وقد نقل منه في ثلاثة مواضع وهي :

حديث ٢ ، ٤٣ ، سبب حديث ٤٥ .

٩ - أحمد في المسند^(١٠) :

وقد نقل منه في مائة وخمسة وعشرين موضعاً وهي :

(٧) أبو عبد الله محمد بن يزيد الربيعي مولاه القزويني ، حافظ ، صاحب السنن والفسر . مات سنة ٢٨٣ . طبقات الحفاظ ٢٧٨ .

(٨) مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث الأصبحي ، الحميري ، أبو عبد الله المدني . شيخ الأئمة وإمام دار الهجرة . مات بالمدينة سنة ١٧٩ وهو ابن ٩٠ سنة . طبقات الحفاظ ٩٠ .

(٩) أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد ابن هشام بن الطالب بن عبد مناف . القرشي ، المطلبي ، المكي . إمام الأئمة ، وقادة الأمة . ولد بغزة سنة ١٥٠ ، ومات في رجب سنة ٢٠٤ . طبقات الحفاظ ١٥٣ .

(١٠) أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني ، أبو عبد الله المروزي ثم البغدادي الإمام =

حديث ٢ ، سببه ٣ ، سببه ١٠ ، سببه ٢٥ ، سببه ٢٧ ، سببه ،
 ٢٩ ، سببه ٢٩ ، سببه ٣٠ ، سببه ٣١ ، سببه ٣٢ ، ٣٣ ، سببه ،
 ٣٧ ، ٣٧ ، ٤٢ ، سببه ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، وله ثلاثة أسباب ، ٤٥ ، سببه ،
 ٤٧ ، ٥٠ ، ٥٤ ، وله سببان ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٨ ، ٥٨ ، وسببه ٦١ ، وله
 سببان ، ٦٣ ، وسببه ٦٦ ، سببه ٦٨ ، وسببه ٦٩ ، وسببه ٧٠ ،
 وسببه ٧١ ، ٧١ ، ٧١ ، وسببه ٧٣ ، وسببه ٨٠ ، ٨١ ، وله
 ثلاثة أسباب ، ٨٤ ، ٨٤ ، وسببه ٨٦ ، وسببه ٨٩ ، وسببه ٩٧ ، ٩٨ ،
 . ٩٨

ثم أسباب أحاديث : ٤ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١١ ، ١٣ ، ١٥ ، ١٥ ،
 ١٥ ، ١٦ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٦ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٦ ،
 ٣٨ ، ٣٩ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٣ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٦٥ ،
 ٦٥ ، ٦٧ ، ٦٧ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ٨٣ .

١٠ - ابن خزيمة^(١١) :

ونقل منه في موضع واحد وهو حديث ٣ .

١١ - ابن حبان^(١٢) :

ونقل منه في أربعة مواضع وهي :

حديث رقم ٣ ، ٤٣ ، سبب ٨ ، سبب ٣٤ .

الشهير صاحب المسند . ولد بغداد في ربيع الأول سنة ١٦٤ ، ومات بها يوم الجمعة ١٢ ربيع الأول
 سنة ٢٤١ . طبقات الحفاظ ١٨٦ .

(١١) الحفاظ الكبير ، إمام الأئمة أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر
 السلمي ، النيسابوري . ولد سنة ٢١٣ ، ومات في ذي القعدة سنة ٣١١ عن نحو تسعين سنة . طبقات
 الحفاظ ٣١٠ .

(١٢) أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معاذ بن سعيد
 ابن هذيلة بن مرة بن سعد التميمي ، البستي ، صاحب الصحيح . مات في شوال سنة ٣٥٤ . طبقات الحفاظ
 ٣٧٥ .

١٢ - الحاكم النيسابوري^(١٣) :

وقد نقل منه في ثلاثة عشر موضعاً وهي :

حديث ٤ ، ١٩ ، ٢١ ، سببه ، ٣٣ ، وسببه ، ٨٨ ، ٩٦ .

ثم أسباب أحاديث ٢ ، ٨ ، ٩ ، ٢٧ ، ٢٧ .

١٣ - البيهقي^(١٤) :

وقد أخذ منه في أربعة عشر موضعاً وهي :

الأحاديث ٤ ، ٣٢ ، ٧ ، ٨٠ ، وسببه ، ٩٨ ، ٩٨ .

وأسباب أحاديث ٢ ، ٢١ ، ٢٨ ، ٢٨ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٧٥ .

١٤ - الطبراني^(١٥) :

وقد نقل في خمسة عشر موضعاً وهي :

حديث ٢٠ ، وسببه ، ٣١ ، ٦٧ ، ٢٥ ، ٩٨ . وأسباب أحاديث ٥ ،

١٤ ، ٥٥ ، ٧٢ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ .

١٥ - مصنف عبد الرزاق^(١٦) :

وقد نقل منه في سبعة مواضع وهي :

(١٣) الحاكم الحافظ ، إمام الحديثين ، أبو عبد الله محمد بن عبد الله ، محمد بن حمدويه النيسابوري ، صاحب المستدرک . ولد سنة ٣٢١ ، ومات في صفر سنة ٤٠٥ . طبقات الحفاظ ٤١١ .

(١٤) الإمام الحافظ شيخ خراسان أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجردي صاحب السنن الكبرى ، لزم الحاكم وتخرج به ، مات في ٤٥٨ بنيسابور . طبقات الحفاظ ٤٣٣ .

(١٥) الإمام الحجة أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطهر اللخمي ، الشامي . ولد بمكة سنة ٢٦٠ ، ومات سنة ٣٦٠ . طبقات الحفاظ ٣٧٣ .

(١٦) عبد الرزاق بن همام بن نافع الميموني مولاهم أبو بكر الصنعاني ، أحد الأعلام . مات سنة ٢١١ . طبقات الحفاظ ١٥٤ .

حديث ٤٨ ، وسببه ، ثم أسباب أحاديث ١٠ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٥٠ ، ٥٨ .

١٦ - مصنف ابن أبي شيبة^(١٧) :

وقد نقل منه في خمسة مواضع وهي :

حديث ٢ ، ٣٦ ، ثم أسباب أحاديث ١٩ ، ٨٨ ، ٩٧ .

١٧ - أبو نعيم في دلائل النبوة^(١٨) :

وقد نقل منه في موضعين وهي : سبب حديث ٥ ، وسبب حديث ٣٨ .

١٨ - الخرايطي في كتابه مساوئ الأخلاق^(١٩) :

وقد نقل منه في موضعين وهي : حديث ٩٨ ، سببه ٢٧ .

١٩ - الخرايطي في اعتلال القلوب :

وقد نقل منه في موضع واحد وهو : سبب ٤٦ .

٢٠ - ابن جرير في تهذيب الآثار^(٢٠) :

وقد نقل منه في أربعة مواضع وهي : حديث ٩٨ ، وسببه ، وسببي ٩٧ .

(١٧) شيبان بن فروخ أبا شيبة الحيطي ، مولاهم ، أبو محمد الأتلي . مات سنة ٢٣٥ . طبقات الحفاظ ١٩٤ .

(١٨) الحفاظ الكبير محدث العصر أحمد بن عبد الله بن إسحاق بن موسى بن مهران المهراني الأصبهاني . ولد سنة ٣٣٦ ، ومات سنة ٤٣٠ . طبقات الحفاظ ٤٢٣ .

(١٩) محمد بن جعفر بن محمد بن سهل بن شاذان أبو بكر الخرايطي من أهل سمرقند رأى . كان حزين الأختار مليح التصانيف . توفي سنة ٣٢٧ وقد قارب التسعين . النجوم الزاهرة ٢٦٥/٣ دار الكتب . شذرات الذهب ٣٠٩/٢ ط القدسي .

(٢٠) محمد بن جرير بن يزيد بن كثير ، الإمام العلم ، الحفاظ الفرد ، أبو جعفر الطبري . أحد الأعلام ، وصاحب التصانيف . قال أبو حامد الاسفراييني عن هذا الكتاب : « لم أر في معناه مثله » . ولد سنة ٢٢٤ ، وتوفي في ٢٨ شوال سنة ٣١٠ . طبقات الحفاظ ٣٠٧ .

٢١ - الدارقطني في الأفراد^(٢١) :

وقد نقل منه في موضعين وهي : حديث ٧٦ ، سبب ٩٢ .

٢٢ - ابن عدى في الكامل^(٢٢) :

وقد نقل منه في ثلاثة مواضع هي : حديث ٥٧ وسببه .

٢٣ - الديلمى^(٢٣) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : حديث ٢١ .

٢٤ - الحاصل^(٢٤) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : حديث ٢١ .

٢٥ - عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد^(٢٥) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ٨٦ . ولم أجده له .

(٢١) الإمام شيخ الإسلام ، أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي البغدادي . صاحب السنن ، والمعلل ، والأفراد . ولد سنة ٣٠٦ ، حدث عنه الحاكم . مات في ٨ من ذي القعدة سنة ٣٨٥ . طبقات الحفاظ ٣٩٤ : ٣٩٤ .

(٢٢) الإمام الحافظ الكبير ، أبو أحمد بن عدى بن عبد الله بن محمد بن مبارك الجرجاني ، أحد الأعلام . ولد سنة ٢٧٧ ، ومات في جمادى الآخر سنة ٣٦٥ . طبقات الحفاظ ٣٨٠ .

(٢٣) شرويه بن شهرنار بن شرويه بن قنبر بن عسرو الديلمى ، الهمداني ، أبو شجاع . محدث حافظ ، مؤرخ . تولى في ١٩ رجب ٥٠٩ . له : تاريخ همدان ، فردوس الأخبار المؤرخ على كتاب الشهاب في الحديث . معجم المؤلفين لعمر كحلالة ٣١٣/٤ .

(٢٤) القاضي الإمام العلامة الحافظ ، شيخ بغداد ومحدثها ، أبو عبد الله الحسن بن إسماعيل بن محمد الضبي البغدادي . ولد سنة ٢٣٥ . سمع الفلاس ، والزيبر بن بكار . روى عنه الدارقطني . وكان فاضلاً ديناً صدوقاً ، ولحق قضاء الكوفة ٦٠ سنة ، وكان يحضر بمجلسه عشرة آلاف رجل . مات في ربيع الآخر سنة ٣٣٠ . طبقات الحفاظ ٣٤٣ .

(٢٥) عبد الله بن أحمد بن حنبل أبو عبد الرحمن البغدادي . الحافظ بن الحافظ ، ولد سنة ٢١٣ ، ومات سنة ٢٩٠ . طبقات الحفاظ ٢٨٨ : ٢٨٩ .

٢٦ - أبو علي الحسن بن أحمد بن شاذان في مشيخته^(٢٦) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ٤٦ .

٢٧ - ابن منيع^(٢٧) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ٢٢ .

٢٨ - أبو مطيع في أماليه^(٢٨) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ١٢ .

٢٩ - الزبير بن بكار في أخبار المدينة^(٢٩) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ١ .

٣٠ - أبو العباس الزوزني في شجرة العقل^(٣٠) :

أخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ٨٢ .

(٢٦) ولد سنة ٣٣٩ ، وكان يُعَدُّ أَخَذَ مُحْتَذًى عصره كما كان علماً بتعاليم الأشاعرة . توفى في بغداد سنة ٤٢٦ . انظر تاريخ بغداد ٢٧٩/٧ ، والمنتظم لابن الجوزي ٨٦/٨ .

(٢٧) محمد بن سعد بن منيع البصري ، الحافظ ، كاتب الواقدي ، توفى في بغداد ، روى عن أبي داود الطيالسي والواقدي . مات سنة ٢٣٠ . طبقات الحفاظ ١٨٣ .

(٢٨) أبو مطيع مكحول بن فضل الله النسي ، الفقيه الحنفي ، المتوفى سنة ٣١٨ . انظر هداية المارفين ٤٧٠/٢ ، تاريخ الأدب العربي ٢٦١/٣ .

(٢٩) الزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير بن العوام ، القرشي ، الأسدي ، الزبيري ، أبو عبد الله أبي بكر المدني قاضي مكة . مات بمكة ليلة الأحد لتسع بقين من ذي القعدة سنة ٢٥٦ عن أربع وثمانين سنة . قال الذهبي فيه ثقة انظر ميزان الاعتدال ٦٦/٢ ، طبقات الحفاظ ٢٣١ .

(٣٠) محمد بن الحسن بن سليمان الزوزني ، أبو جعفر . فقيه ، مفسر ، محدث ، أدب ، توفى القضاء بنواحي خراسان وما وراء النهر . وتوفى ببخارى . له تصانيف كثيرة في التفسير والحديث والفقه والأدب . توفى سنة ٣٧٠ هـ . انظر معجم المؤلفين للكحالة ١٩٣/٩ . ط البرق - دمشق .

٣١ - أبو القاسم في أماليه^(٣١) :

أُخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ٧٩ .

٣٢ - الخطيب^(٣٢) :

أُخذ منه في موضع واحد وهو : سبب ٧٩ .

٣٣ - ابن سعد في الطبقات^(٣٣) :

أُخذ منه في أربعة مواضع وهي :

أسباب أحاديث ٢٧ ، ٢٧ ، ٢٨ ، ٧٧ .

٣٤ - ابن النجار في تاريخ بغداد^(٣٤) :

أُخذ منه في خمسة مواضع وهي :

أسباب أحاديث ٣٢ ، ٣٨ ، ٤٦ ، ٧٧ ، ٧٩ .

(٣١) عبد الملك بن محمد بن عبد الله بن بشران بن محمد ، الأموي مولاهم ، البغدادي ، أبو القاسم . محدث واعظ . ولد في ٣٤١ ، وتولى في ربيع الآخر سنة ٤٣٢ . انظر معجم المؤلفين ١٩٠/٦ .

(٣٢) الحافظ الكبير محدث الشام والعراق ، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي البغدادي . صاحب التصانيف . ولد سنة ٣٩٢ ، ومات في ٧ من ذي الحجة سنة ٤٦٣ . طبقات الحفاظ ٤٣٥ : ٤٣٦ .

(٣٣) محمد بن سعد بن منيع البصري الحافظ كاتب الواقدي . تولى بغداد . قال الخطيب : كان من أهل العلم والفضل . مات سنة ٢٣٠ . طبقات الحفاظ ١٨٣ .

(٣٤) الحافظ الإمام البارع مفيد العراق ، محب الدين أبو عبد الله محمد بن محمود بن الحسن ابن هبة الله بن عمار ، البغدادي . ولد سنة ٥٧٨ . له تاريخ بغداد دُبل به على الخطيب . مات هـ شعبان سنة ٦٤٣ . انظر طبقات الحفاظ ٤٩٩ .

٣٥ - ابن عساكر في تاريخ دمشق (٣٥) :

أخذ منه في عشرة مواضع وهي :

أسباب أحداث ٢٧ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٨٩ ، ٨٩ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ،

٩٦



(٣٥) الإمام حافظ الشام - بل حافظ الدنيا - الثقة ، البت ، المحجة ، ثقة الدين ، أبو القاسم ،
علي بن الحسن بن هبة الله بن الحسن الدمشقي الشافعي . ولد سنة ٤٩٩ ، ومات في ١١ رجب سنة ٥٧١ .
انظر طبقات الحفاظ ٤٧٤ .

مزايا الكتاب ومثاله :

أما عن المزايا فتتجلى في :

(أ) أنه أول كتاب يحفظه لنا القدر في هذا الموضوع . إذ ما سبقه من الكتب لم نعرف عنهم شيئاً سوى أسمائهم - على ما سبق تحريره .

(ب) وأنه بلغت أنظار الباحثين إلى ضرورة العناية بكتب التاريخ ، حيث تضم أحياناً أسباباً للحديث قد لا توجد في غيرها .

(ج) وأن أكثر ما فيه من الأسباب متفصل عن حديثه ، وهذا بدوره عمل كبير يحتاج إلى مجهود ضخم لا يقوم به إلا الرجال من أمثال الحفاظ السيوطي .

(د) سهولة ترتيبه ، وجودة عبارته ، وخلوه من أى حشو أو تطويل .

وأما مثالب الكتاب فتتجلى في :

(أ) تصديره لباب الطهارة بحديث : « إنما الأعمال بالنيات » . وهو لا صلة له بها ، وإن كان يمكن الدفاع عنه في ذلك بأنه ربما قصد أن يستفتح كتابه بما استفتح به البخارى صحيحه ، ليكون ذلك إعلاناً بسلامة النية وإخلاص الهدف .

(ب) إثاره التعبير بكلمة « باب كذا » ثم تفرعه على ذلك بعض الأحاديث . إذ كان الأنسب في هذا أن يقول : « كتاب كذا » ثم يفرع عليه بعض الأبواب .

(ج) إهماله لبعض المباحث وعدم إيراد شيء فيها كالزكاة ، والحدود ، والجهاد ، والعتق - ونحو ذلك ، بل إهماله أحياناً للحديث مع ذكره لسببه ،

كما في باب التشهد ص ٩٤ من هذه الرسالة موضوع التحقيق . وإن كان يمكن الدفاع عن ذلك بأن الشيخ قد احترمه النية - كما قال تلميذه الداودي - قبل أن يكمله ، فوقع فيه هذا الخلل .

(د) إيراده لبعض الأحاديث تحت أبواب لا علاقة له بها . وذلك مثل حديث أنس سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله قال : إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر عوضته فيهما الجنة - يريد عينيه - » (٣٧) .

فقد ذكر هذا الحديث في باب الجنائز ، وكان الأنسب ذكره في باب الأدب ، أو الصبر ، أو الرقاق ، أو الطب .

على أية حال فهذه المثالب شكلية لا تنقص من قيمة الكتاب ، ولا تفض من شأن مؤلفه إذ السعيد - كما قيل - من عدت سقطاته ، أو من زادت حسناته على سيئاته .



(٣٦) سبق التعريف به ، انظر ص ٣٨ .

(٣٧) الحديث سيأتي تخريجه ص ١٨٤ .

القسم الثاني
التحقيق

مقدمة التحقيق

وصف نسخ الكتاب :

اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على نسختين . الأولى : محفوظة بدار الكتب^(١) ضمن مجاميع تحت رقم ٣٥ مجاميع ، طلعت . وكتب على النسخة : بخط تلميذ السيوطي محمد بن علي الداودي المتوفى سنة ٩٤٥ هـ ، وعنون لها عنوان : « اللمع في أسباب الحديث » ، وجاء في آخرها ما نصه :

« آخر ما وجد بخط المؤلف رحمه الله ، وكان في عزمه أن يأتي مصنفاً حافلاً ، ولكن اخترمته المنية ولا حول ولا قوة إلا بالله . وكتب من خط تلميذه محمد بن علي الداودي رحمه الله تعالى » .

وتقع في ثمان وثلاثين صحيفة . طول الصحيفة ٢٦,٥ سم ، وعرضها ١٨ سم ، وعدد مسطرتها ٢٧ سطراً . متوسط عدد كلمات السطر ١٧ كلمة . وعلى صدر المخطوط تملكات للحاج إبراهيم باشا ، والولي القاضي محمد نعمة الله لطف الله ، وجمال بركات عيد الحفاظ .

ولسلامة تلك النسخة ووضوح خطها ، وسهولة الاطلاع عليها ، وقربها من عصر المؤلف جعلتها الأصل . ورمزت لها في التحقيق بالرمز « ك » .

أما النسخة الثانية : فهي مخطوطة بالمكتبة الأزهرية ضمن مجموعة في مجلد بقلم معتاد ، بها آثار رطوبة وخروم - مسطرتها مختلفة . عرض النسخة ٢١ سم . أوراقها ٣٠ ورقة . وهي تحت رقم ٥٦ مجاميع ١١١٥^(٢) .

(١) تراجع فهرست المخطوطات مصطلح حديث ٢٨٣/١ ط دار الكتب المصرية .

(٢) فهرست مكتبة الأزهر الشريف ٥٨٧/١ علم الحديث .

وكتب عليها « وقف على رواق الأثر » وعليها ختم ، المكتبة الأثرية . ووقع فيها ضرب على بعض الصحائف لغلط الناسخ كما في ورقة ٢ ب . ورمزت لها في التحقيق بالرمز « أ » . ونظراً لعدم معرفة ناسخها ، ولما بها من آثار رطوبة وخروم وضرب على بعض الصحائف جعلتها تابعة للأولى .

منهجى في التحقيق :

١ - حاولت جاهداً الحفاظ على نص المخطوط . هذا إذا كان التغيير في غير الحديث ، أما إذا كان في الحديث ، فإن وجدته يسيراً يقبل التغيير كزيادة لفظة أو حذفها ، أو نحو ذلك فإنى أقوم بالتصحيح أو التوقيم للنص ، وأشير إلى ما فعلت في هامش الصحيفة ، معتمداً في ذلك على مقابلتى للنسخ .

وإن وجدته شديداً بحيث يستعصى على التصحيح ، لكثرة الاضطراب أو التحريف الواقع فيه ، فإنى أحمل رواية الشيخ على أنها رواية بالمعنى ، وأدع النص كما ورد ، وأنه على ذلك ، وأثبت النص الصحيح ، معتمداً في ذلك على كتب السنة ورواة الحديث^(٣) .

٢ - خرجت كل ما ورد بالكتاب من الأحاديث وأسبابها ، تخريجاً مستوعباً ، بحيث تقيصت أماكن كل حديث ، وأشارت إليها ، سواء منها ما اتفق في ألفاظه ، أو اختلف فيها ، أو كان بالمعنى ، وإذا وجدت زيادة في أحد الطرق أشرت إليها ، وأفردتها بالذكر .

٣ - اجتهدت في إكمال النقص الواقع بالمخطوط حين يذكر السبب ويغفل أصله ، - كما سبقت الإشارة إلى ذلك في حديث رقم ٦ ، ٨ . فأثبت النص بعد ما بحثت عنه في كتب السنة كما وقر في نفسى ، وأثبتته في الهامش .

٤ - رقت أحاديث المخطوط ترقيمين ، ترقيماً عاماً ، وترقيماً خاصاً ، حتى يسهل العزو إليها وقت الحاجة .

(٣) كما في حديث رقم ٧٢ .

٥ - شرحت الألفاظ الغريبة الواقعة في بعض الروايات ، كما في حديث رقم ٩٤ حديث أم زرع . معتمداً في ذلك على كتب اللغة وكتب غريب الحديث .

٦ - حاولت التوفيق بين الأحاديث ، أو الأسباب التي يوهم ظاهرها التعارض ، إما بالجمع بينها ، وإما بترجيح واحد منها على الآخر . وذلك كما في حديث رقم ٧٨ .

٧ - عزوت النصوص الواردة في المقدمة إلى مصادرها الأصلية ، مما أفادني في تقويم النص وضبطه .

٨ - إذا كان الحديث أو السبب من غير الكتب المشتهرة ، وأق السيوطي بسنده رجعت إلى السند ، ونظرت فيه وبينت حاله .

٩ - قمت بالتعريف للشخصيات التي ورد ذكرها في الرسالة من كتب الرجال والتاريخ ، وتركت التعريف بالصحابة وذلك لعدم اتساقهم بعد تعديل الله ورسوله لهم « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم » (٤) .

١٠ - اجتهدت في ضبط الأسماء والكنى التي وردت بالكتاب ، معتمداً في ذلك على كتب الأنساب والرجال .

منهجى في التخرىج :

نهجت نهج المدرسة الحديثة في التخرىج ، وهو عدم الاكتفاء بذكر الكتاب ، وإنما أتين اسم الكتاب ، والباب ، ثم الجزء والصحيفة . ثم إن كان الحديث للترمذى أثبت قول الترمذى فيه ، وتعليقه على درجة الحديث ، وتلك

(٤) التوبة آية ١٠٠ .

لعمر الحق إحدى خصائص الترمذى ، وإن كان للحاكم لم أكتف بقول الحاكم فيه ، وإنما أردفه بكلام الذهبى وتعقبه له فى كثير من الأحاديث ، فمن المعروف لدى المحدثين أن الحاكم واسع الخطو فى شرط الصحيح متساهل فى القضاء به .

وإن كان هناك تفاوت فى اللفظ نظرت فيه ، فإن كان الاختلاف اختلافاً يسيراً ، بحيث لا يظهر إلا للباحث المدقق قلت : أخرجه بألفاظ متقاربة . وذلك كما فى حديث ٣٥ . فالحديث هو : قال رسول الله ﷺ : « صلاة فى مسجدى هنا أفضل من ألف صلاة فى غيره من المساجد إلا المسجد الحرام » . وكان الحديث المقارب له فى اللفظ فى تخريجى : « صلاة فى مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » .

وإن كان التفاوت فى اللفظ كبيراً ، بحيث يظهر للباحث من أول نظرة ، دون تدقيق قلت : بألفاظ مختلفة . وذلك كما فى حديث ٣٢ ، حيث جاء فيه : « لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين » . وكان الحديث المختلف معه فى اللفظ فى تخريجى من كتاب ابن ماجه : « لا تقدموا صيام رمضان بيوم ولا يومين إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه » .

وإن كانت الأحاديث التى أوردها غير متفقة فى اللفظ قلت : أخرجه بمعناه . وذلك كقوله ﷺ : « لا تقعدوا على القبور » ، وما جاء فى تخريجى له من كتاب ابن ماجه عن أبى هريرة : « لأن يجلس أحدكم على جمرة تحرقه خير له من أن يجلس على قبر » .

وذلك كله مع بيان إن كان الحديث بتمامه ، أو كان جزء حديث .

وقد بذلت جهدى فى التخرىج وعانيت منه كثيراً ، وخصوصاً فى الكتب المخطوطة ، وكتب التاريخ ، فكثيراً ما رجعت إليهما ؛ لأخرج منهما الحديث وأثبت من نصه ، غير مكتف بكلام السيوطى « أخرجه فلان » - كأبى عساكر مثلاً ، وتاريخ بغداد ، فقد رجعت إليهما لأخرج منهما الأحاديث الخاصة فى هذه الرسالة .

ففى المخطوطات عثرت على بعضها ، والبعض الذى لم أعر عليه كان مرده
نقصان النسخ . ولقد دعتنى الحاجة لتخريج حديث : « بُورِكَ لِأُمْتِي فِي
بُكُورِهَا » أن أقرأ الأجزاء العشرة الأولى لتاريخ بغداد ، حتى وصلت إلى سببه
الذى ذكره السيوطى .



أسباب ورود الحديث
أو
اللمع في أسباب الحديث

للمحافظ جلال الدين السيوطي المتوفى سنة ٩١١ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين^(١)

الحمد لله مسبب الأسباب . ومسير السحاب - والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآل والأصحاب ... وبعد .

فإن من أنواع علوم الحديث (معرفة)^(٢) أسبابه ، كأسباب نزول القرآن ، وقد صُنِّفَ فيه^(٣) الأئمة كتباً في أسباب نزول القرآن ، واشتهر منها كتاب الواحدى ، ولِىَ فيه تأليف جامع يسمى « لباب النقول فى أسباب النزول » .

وأما أسباب الحديث : فألف فيه بعض المتقدمين ، ولم نقف عليه ، وإنما ذكره فى ترجمته ، وذكره الحافظ أبو الفضل بن حجر^(٤) فى شرح النخبة . وقد أحببت أن أجمع فيه كتاباً ، فتبعت (جوامع)^(٥) الحديث ، والتقطت منها نبذاً ، وجمعتها فى هذا الكتاب والله الموفق (والهادى)^(٦) للصواب .

فصل . قال شيخ الإسلام سراج الدين (البلقينى)^(٧) فى كتابه « محاسن

(١) (٣ ، ٢ ، ١) من (أ) .

(٢) شيخ الإسلام ، شهاب الدين ، أبو الفضل أحمد بن عل بن محمد بن عل بن محمود بن أحمد الكنائى ، المستقل ، ولد سنة ٧٧٣ ، وتوفى فى ذى الحجة سنة ٨٥٢ . طبقات الحفاظ ٥٤٨ .

(٣) من (أ) .

(٤) ساقط من (أ) .

(٥) هو الإمام العلامة ، شيخ الإسلام ، الحافظ ، الفقيه ، البار ، ذو الفنون ، المجتهد ، سراج الدين ، أبو حفص عمر بن رسلان بن نصير بن صالح بن شهاب بن عبد الخالق بن محمد بن مسافر الكنائى ، الشافعى ، ولد فى ثانى شعبان سنة أربع وعشرين وسبعمائة ، ومات فى عاشر ذى القعدة سنة خمس وثمانمائة . انظر طبقات الحفاظ ٥٣٨ للسيوطى .

الاصطلاح»^(٨) : النوع التاسع والستون : معرفة أسباب الحديث . قال الشيخ أبو الفتح القشيري المشهور بابن دقيق^(٩) (العيد)^(١٠) (رحمه الله)^(١١) ، في شرح العمدة^(١٢) ، في الكلام على حديث « إنما الأعمال بالنيات » (في البحث التاسع)^(١٣) : شرع بمض المتأخرين من أهل الحديث في تصنيف أسباب الحديث ، كما صنف // في أسباب النزول للكتاب العزيز ، (فوقفت)^(١٤) من ذلك على شيء يسير (له)^(١٥) .

وحديث « إنما الأعمال بالنيات » يدخل في هذا القليل ، وينضم إلى ذلك نظائر كثيرة لمن قصد تتبعه .

هذا كلام الشيخ^(١٦) .

قال البلقيني : واعلم أن السبب قد ينقل في الحديث ، كما في حديث سؤال جبريل عن الإسلام والإحسان وغيرها^(١٧) ، وحديث القلتين : « سُئِلَ عن الماء

(٨) سيأتي بيانه .

(٩) الإمام ، الفقيه ، الحافظ ، المحدث ، العلامة ، المجيد ، شيخ الإسلام ، تقي الدين أبو الفتح ، محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري ، النفلوطي . ولد في شعبان سنة ٦٢٥ ، ومات في صفر سنة ٧٠٢ . طبقات الحفاظ ٥١٣ .

(١٠) ساقطة من (أ) .

(١١) ساقطة من النسخين .

(١٢) انظر كتاب أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام . عالم الفكر .

(١٣) ساقطة من النسخين .

(١٤) في (ك) فوقفت . وهو خطأ .

(١٥) ساقطة من النسخين .

(١٦) انظر أحكام الأحكام ١٠/١ . وقد نقل عنه بعض تصرف .

(١٧) الحديث جزء حديث مسلم من حديث عمر بن الخطاب . قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ... الحديث . والسبب الذي يُقَالُ فيه - والله أعلم - هو قوله ﷺ : « فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم » في آخر الحديث . انظر صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ، باب أول من قال بالقدر ١٢٩/١ . ط دار الشعب .

يكون بالفلاة وما ينبؤه من السباع والدواب»^(١٨)، وحديث الشفاعة^(١٩).
سببه: قوله عليه السلام: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(٢٠)، وحديث «سؤال
النجدى»^(٢١)، وحديث «صل فإنك لم تحصل»^(٢٢)، وحديث «خذي
(فرصة)»^(٢٣) من ممالك، وحديث «السؤال عن دم الحوض يُصيب

الثوب» (٢٤) ، وحديث (السائل) (٢٥) : « أَىُّ الأَعْمَالِ أَفْضَلُ » (٢٦) ، وحديث سؤال : « أَىُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ » (٢٧) ، وذلك كثير .

وقد لا يتنقل السبب في الحديث ، أو يتنقل في بعض طرقه ، فهو الذى ينبغى الاعتناء به .

(ومن) (٢٨) ذلك حديث « أَفْضَلُ صَلَاةِ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ » (٢٩) : رواه البخارى ومسلم وغيرهما من حديث زيد بن ثابت . وقد ورد في بعض الأحاديث على سؤال سائل ، وهو ما أسنده ابن ماجة (في سننه) (٣٠) ، والترمذى في الشمائل من حديث عبد الله بن سعد قال : سألت (رسول الله) (٣١) ﷺ : أَيُّمَا أَفْضَلُ ، الصَّلَاةُ فِي بَيْتِي أَوْ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ ؟ قال : أَلَا تَرَى إِلَى بَيْتِي ؟ ما أَقْرَبُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ ! (فلأن) (٣٢) أَصْلِي فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصْلِيَ فِي الْمَسْجِدِ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً (٣٣) .

ثم ذكر البلقينى عدة أمثلة ، وقال : وما ذُكِرَ في هذا النوع من الأسباب قد يكون ما ذكر عقب ذلك السبب من لفظ النبى ﷺ أول ما تكلم به النبى

(٢٤) البخارى حيض باب غسل دم المبيض ٨٤/١ ، عن أسماء بنت أبى بكر أنها قالت : سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله أرأيت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدم من المبيض ، كيف تصنع ؟ فقال رسول الله ﷺ : إذا أصاب ثوب إحدائكن الدم من المبيضة فلتغسله ، ثم لتتوضأ به ، ثم لتصلّى فيه . (٢٥) ل (أ) السائل ١٠ .

(٢٦) الحديث أخرجه مسلم إيمان باب الدعاء إلى الشهادتين ١٦٨/١ ، عن أبى هريرة قال : سئل رسول الله ﷺ : أَىُّ الأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قال : إِيْمَانُ بَالِهِ . قال : ثُمَّ مَاذَا ؟ قال : الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . قال : ثُمَّ مَاذَا ؟ قال : حُجٌّ مُرُور .

(٢٧) الحديث أخرجه مسلم إيمان باب الكبائر وأكبرها عن عمرو بن شريح قال : قال رجل : يا رسول الله ، أَىُّ الذَّنْبِ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ؟ قال : أَنْ تُلْذِظَ فَمَ يَنْدُو وَهُوَ خَلْقُكَ . قال : ثُمَّ أَىُّ ؟ قال : أَنْ تُفْتَلَّ وَلَئِكَ عِلَاقَةٌ أَنْ يَطْلُمَ مِنْكَ . قال : ثُمَّ أَىُّ ؟ قال : أَنْ تُزَانِيَ حَلِيلَةَ جَارِكَ .

(٢٨) في النسخين فمن .

(٢٩) سياتى ترجمته . انظر حديث ١٧ .

(٣٠) ساقط من النسخين .

(٣١) في هامش (أ) : سألت النبى ﷺ .

(٣٢) في (ك) ولأن .

(٣٣) محسن الاصطلاح ٦٣٢ : ٦٣٣ . تحقيق د . بنت الشاطى ، الهيئة المصرية العامة للكتاب .

عليه في ذلك الوقت ، وقد يكون تكلم به قبل ذلك ، لنحو ذلك السبب أو (لا لسبب)^(٣٤) . وقد يتعين أن يكون أول ما تكلم به في ذلك الوقت لأمر ، (وتظهر)^(٣٥) للعارف بهذا الشأن .

وفي أبواب الشريعة والقصص (وغيرها)^(٣٦) أحاديث لها أسباب يطول شرحها . وما ذكرناه أنموذج لمن يريد (أن يعرف)^(٣٧) ذلك ، ومدخل لمن يريد أن (يضيف)^(٣٨) مبسوطاً في ذلك .

والمرجو من الله سبحانه وتعالى الإعانة على (مبسوط)^(٣٩) فيه بفضلته وكرمه)^(٤٠) .

وقال ابن الملقن^(٤١) في شرح العُمدة (واعلم أن بعض المتأخرين من أهل الحديث شرع في تصنيف أسباب الحديث . كذا عزاه الشيخ عز الدين لبعض

(٣٤) في (أ) لسبب والصواب ما أثبتته .

(٣٥) في (ك) ريدت وأول قبلها خطأ .

(٣٦) ساقطة من (ك) .

(٣٧) في (أ) يعرف .

(٣٨) في النسختين يضيف .

(٣٩) في (ك) مسوطة .

(٤٠) انظر غماس الاصطلاح ٦٤٨ . ولقد ذكر فيه أحاديثاً وأسباباً ، علت منها نسخ السوطي

لفراجع ثمة .

(٤١) عمر بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله السراج ، الأنصاري ، الأندلسي . التكروري الأصل ، المصري ، الشافعي ، المعروف بابن الملقن . ولد في ربيع الأول سنة ٧٢٣ بالقاهرة . وكان أصل أبيه من الأندلس . فحول منها إلى التكرور ، ثم قدم القاهرة ، ثم مات بعد ذلك ، بعد أن وُلد له صاحب الترجمة بسنة ، وكان يُلقَّب القرآن ، قَسِبَ إليه . وكان يفضي من ذلك . ولم يكتب بخطه ، إنما كان يكتب ابن النحوي ، وبها اشتهر في بعض البلاد كالعين . مات ليلة الجمعة ١٦ ربيع الأول سنة ٨٠٤ . انظر البدر الطالع للشوكاني ٥١٠/١ .

المتأخرين^(٤٢) ، وعزاه ابن العطار^(٤٣) في شرحه إلى ابن الجوزي^(٤٤) .

وسمعت ممن يذكر : أن عبد الغني^(٤٥) بن سعيد الحافظ صنف فيه تصنيفاً
قدر العملة .

ومن تتبع الأحاديث قدر على إخراج جملة منها ، وأرجو أن أتصدى له
إن شاء الله تعالى . انتهى .

(٤٢) ما بين القوسين ساقط من (أ) .

وعز الدين هو : عبد العزيز بن عبد السلام بن القاسم بن الحسن بن محمد المهذب ، الشيخ عز الدين
ابن عبد السلام ، أبو محمد السلمي ، الدمشقي ، الشافعي . ولد سنة ٥٧٨ ، وتوفي في العاشر من جمادى
الأولى سنة ٦٦٠ بالقاهرة ودفن بها . من تلاميذه ابن دقيق العيد . البداية والنهاية لأبن كثير ٢٣٥/١٣ .
دار الفكر - بيروت . طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٢٠٩/٨ عيسى الحلبي .

(٤٣) على بن إبراهيم بن دلود بن العطار الدمشقي علاء الدين ، أبو الحسن بن العطار . تلميذ
المووي . ولد سنة ٦٥٤ . قال ابن حجر : لم يكن بالماهر مثل الأقران . مات مستهلب ذى الحجة سنة ٧٢٤ .
انظر الدرر الكامنة لأبن حجر ٧٤/٣ . دار الكتب الحديثة ، طبقات الشافعية ١٣٠/١٠ ، البداية والنهاية
١١٧/١٤ .

(٤٤) عبد الرحمن بن علي بن محمد بن علي بن عبد الله بن حمادي بن أحمد بن محمد بن جعفر ،
الحجوري بن عبد الله بن القاسم بن النضر بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد
ابن أبي بكر الصديق . أحد أفراد العلماء . برز في علوم كثيرة ، وانفرد بها عن غيره . ولد سنة ٥١٠ ،
وتوفي في ليلة الثلاثاء عشر من شهر رمضان سنة ٥٩٧ . وكان وصي ذنباً ، مجموعاً على نفسه ، لا يخالط
أحد ، ولا يأكل ما فيه شبهة . انظر البداية والنهاية ٢٨/١٣ ، والتكملة لوفيات النقلة للمتفري ٢٩١/٢
ط الآداب في النجف الأشرف بغداد .

(٤٥) عبد الغني بن سعيد بن علي بن بشر بن مروان بن عبد العزيز ، أبو محمد الأزدي ، المصري ،
الحافظ ، كان عالماً بالحديث وفنونه ، وله فيه مصنفات كثيرة . قال العارضي : ما رأيت بمصر مثل شاب
يقال له عبد الغني ، كأنه شعله نار ، وجعل يُعصمُ أمره ويوقع ذكره . قال ابن كثير وقد صنف كتاباً فيه
أرواح الحاكم ، فلما وقف الحاكم عليه جعل يقرؤه على الناس ويعترف لعبد الغني بالفضل ، ويشكره ويرجع
فيه إلى ما أصاب فيه من الرد عليه . ولد لليلتين بقيتا من ذى القعدة سنة ٣٣٢ ، ومات في صفر سنة ٤٠٩ .
انظر طبقات الحفاظ ٤١١ . البداية والنهاية ٧/١٢ : ٨ . هذا وقد حكى ابن كثير بأن مولده كان سنة ٣٠٢
ووفاته كانت سنة ٤٠٨ : والله أعلم .

بابُ الطهارة

رقم عام رقم خاص

١ ١ حديث : أخرج الأئمة الستة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما (لامرئ) ^(١) ما نوى . فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

الحديث ١ : لفظ أبي داود ، كتاب الطلاق باب فيما عنى به الطلاق والنيات . وأخرجه البخارى كيف كان بدء الوحي ٢/١ ، وكتاب النكاح باب من هاجر أو عمل خيراً لتزويج امرأة فله ما نوى ٤/٧ ، والحيل باب في ترك الحيل وأن لكل امرئ ما نوى في الأيمان وغيرها ٢٩/٩ . ومسلم كتاب الإمارة باب إنما الأعمال بالنية ٥٧٢/٤ . والنسائي كتاب الطهارة باب النية في الوضوء ٥١/١ ، وكتاب الطلاق باب الكلام إذا قصد به فيما يحتمل معناه ١٢٩/٦ . وابن ماجه كتاب الزهد باب النية ١٤١٣/٢ بألفاظ متقاربة . وأنت ترى أن هذا الحديث وسببه الآتي لا علاقة لهما بالبَاب ، وإن كان يمكن الاعتذار للسيوطي عن ذلك أن مقصده كان تصدير كتابه بما صدر به البخارى كتابه واستفتح ، أو أنه أراد بذلك الحديث طهارة الباطن قبل الحديث عن طهارة الظاهر .

(١) في النسختين لكل امرئ . وهي رواية البخارى .

سبب : قال الزبير بن بكار في أخبار المدينة : حدثني محمد بن الحسن عن محمد بن طلحة بن عبد الرحمن عن موسى بن محمد بن إبراهيم بن (الحارث)^(٢) عن أبيه قال : لما قدم رسول الله ﷺ المدينة (وَعَكَ)^(٣) فيها أصحابه ، وقدم (رجل)^(٤) فتزوج امرأة كانت مهاجرة ، فجلس رسول الله ﷺ على المنبر ، فقال : يا أيها الناس ، إنما الأعمال بالنية ثلاثاً ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله . ومن كانت هجرته في دنيا يطلبها ، أو امرأة يخطبها فإنما هجرته إلى ما هاجر إليه . ثم رفع يديه ، فقال : اللهم انقل عنا الوباء ثلاثاً . فلما أصبح قال : أُتيتُ هذه

سبب ١ : الزبير بن بكار انظر ترجمته ص ٤٩ في الدراسة . والحديث ضعيف . ففي طريقه محمد بن طلحة بن عبد الرحمن يخطيء ، وموسى بن محمد منكر الحديث . وإنما أشعر السياق في الحديث السابق بزم من فعل ذلك بالنسبة إلى من طلب المرأة بصورة الهجرة الخالصة ، فأما من طلبها مضمومة إلى الهجرة فإنه يثاب على قصد الهجرة لكن دون ثواب من أخلص ، وكذا من طلب التزويج فقط لا على صورة الهجرة إلى الله ؛ لأنه من الأمر المباح الذي قد يثاب فاعله ، إذا قصد به القربة كالإعفاف ومن أمثلة ذلك ما وقع في قصة إسلام أبي طلحة ، فيما رواه النسائي عن أنس قال : تزوج أبو طلحة أم سليم ، فكان صداق

(٢) في (أ) الحرث .

(٣) في (أ) وعد وهو خطأ .

(٤) في الغامض من (أ) وطلب . وهو خطأ وزاد بعدهما : أشهر بمهاجر أم قيس ولم يعرف اسمه ، أما المرأة فقيل قتيبة ، وقيل غير ذلك .

الليلة بالْحُمَى ، فإذا بعجز سوداء مُلَبَّيةٌ في يدي الذي جاء بها ، فقال : هذه (الْحُمَى ^(٥)) فما ترى ؟ فقلت : اجعلوها بِحِمٍ .

٣ ٢ حديث : أخرج مالك ، والشافعي ، وأحمد ،

ما بينهما الإسلام ، أسلمت أم سليم قبل أنى طلحة فخطبها ، فقالت : إلى قد أسلمت . فإن أسلمت تزوجتك . فأسلم ، فتزوجته . وهو محمول على أنه رغب في الإسلام ودخله من وجهه ، وضم إلى ذلك إرادة التزويج المباح ، فصار كمن نوى بصومه العبادة والْحَيَّة ، أو بطوافه العبادة وملازمة الغريم . واختار الغزالي فيما يتعلق بالثواب أنه : إن كان القصد الدنيوي هو الأغلب لم يكن فيه أجر ، أو الدنيي أُجِرَ بقدره . وإن تساوى فتردد القصد بين الشيين فلا أجر . وأما إذا نوى العبادة ، وخالطها شيء مما يغير الإخلاص فقد نقل أبو جعفر الطبري عن جمهور السلف أن الاعتبار بالابتداء ، فإن كان في ابتداءه لله خالصاً لم يضره ما عرض له بعد ذلك . أه فتح الباري ١٦/٢ ط الأهرام تحقيق السيد صقر .

والتَّليِبُ : مجمع ما في موضع اللب من الثياب ، يقال : لبست الرجل ولبسته : إذا جعلت في عنقه ثوباً أو غيره . وجرفته به . أه الفائق في غريب الحديث للزمخشري ٤٤/٤ .

وَحِمٌ : هو موضع بين مكة والمدينة ، وتُصَبُّ فيه عين هناك تُسمى غدير حِمٍ . نهاية ٣٢٢/١ . قال ابن حجر : إن سبب هذا الحديث قصة مهاجر أم قيس ولم نقف على تسميته ١٦/١ .

الحديث ٢ : جزء حديث من رواية مالك في الموطأ ، كتاب الطهارة باب الطهور للوضوء . والشافعي في مسنده ٢/١ على كتابه الأم . وانظر ١٩/١

(٥) ل (أ) الحمل وهو خطأ .

وابن أبي شعبة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ في البحر : « هو الطهور ماؤه الجَل مَبْتَن » .

سبب : أخرجه أحمد ، والحاكم ، والبيهقي ، عن أبي هريرة قال : كنا عند رسول الله ﷺ يوماً ، فجاء صياد ، فقال : يا رسول الله إنا ننطلق في البحر نريد الصيد ، فيحمل أحدنا معه الإذوة ، وهو يرجو أن يأخذ (الصيد)^(٦) قريباً ، فرمى وجده كذلك ،

بدائع السنن . وأخرجه ابن أبي شعبة ٣٠/١ منقطعاً . وهو بالنص المذكور رواية أحمد عن جابر في المسند ٣٧٣/٣ . وهي التي تصلح لأن تصدر أولاً . والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ١٤١/١ ، وقال الذهبي : على شرط مسلم ، وابن خزيمة في صحيحه ٥٩/١ ، والدارقطني ٣٦/١ ، كلهم عن أبي هريرة ، وأخرجه ابن خزيمة ٥٩/١ ، والدارقطني ٣٤/١ : من حديث جابر ، وهو جزء حديث لأحمد ٢٧٩/١ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما . والطهور - بالضم - : التطهر ، وبالفتح : الماء الذي يُطَهَّرُ به ، كالوضوء والوضوء ، والسحور والسحور . وقال سيويه : الطهور - بالفتح - يقع على الماء والمصدر معاً ، فمعنى الطهور ماؤه : أي المَطَهَّر . أه النهاية ٤٩/٣ .

سبب ٢ : السبب بهذا اللفظ لم أجده ، ولعله رواه بالمعنى . فالحديث أخرجه أحمد في المسند ٣٦١/٢ ، وأبو داود كتاب الطهارة باب الوضوء بماء البحر - واللفظ له - ١٩/١ ، والترمذي طهارة باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور ٤٧/١ ، كلهم عن أبي هريرة قال : سألت رجلاً رسول الله ﷺ : إنا نركب البحر ، ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا . أفئتوضأ من

(٦) في (أ) الإذوة .

وربما لم يجد الصيد ، حتى يبلغ من البحر مكاناً لم يظن
(أنه)^(٧) يبلغه ، فلعله يحتلم أو يتوضأ ؛ فإن اغتسل
أو توضأ بهذا الماء ، فلعل أخذنا يهلكه العطش ، فهل
ترى في ماء البحر أن نغتسل به ، أو نتوضأ به إذا خفنا
// ذلك ؟ فقال رسول الله ﷺ : « اغتسلوا منه
وتوضئوا ، فإنه الطهور ماؤه الحِلُّ مَيْتَهُ » .

٥ ٣ حديث : أخرج أحمد ، وابن خزيمة ، وابن حبان
عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « الماء
لا يُنجسُ شيء » .

ماء البحر ؟ قال : فقال النبي ﷺ : « هو الطهور ماؤه ، الحِلُّ مَيْتَهُ » . قال
الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه أحمد في ٣٩٢/٢ - واللفظ
له - والحاكم ١٤١/١ ، وقال فيه الذهبي : إسناده حسن ، والبيهقي في السنن
الكبرى ٣/١ « أنه جاء ناسٌ صيادون في البحر ، فقالوا : يا رسول الله ، إنا أهل
أرماث ، وإنا نتزود ماءً يسيراً ، إن شربنا منه لم يكن فيه ما نتوضأ به . وإن
توضأنا لم يكن فيه ما نشرب ، أفتتوضأ من ماء البحر ؟ فقال النبي ﷺ : نعم .
فهو الطهور ماؤه ، الحِلُّ مَيْتَهُ » . والإداوة - بالكسر - : إناء صغير من جلد
يُتخذ للماء ، وجمعها أداوى . أنه نهاية ٢٢/١ .

حديث ٣ : أخرجه أحمد ٢٣٥/١ ، ٣٠٨ ، وابن خزيمة ٦٠/١ ، وابن حبان
٣٨٩/٢ - الإحسان في تقريب ابن حبان - ، وهو جزء حديث لأبي داود
كتاب الطهارة باب ما ينجس من الماء ١٥/١ ، من طريق ابن عمر . والحديث

(٧) في (أ) أن دون ذكر الضمير .

(٨) في (أ) زيد بعده : اغتسلوا منه وتوضأوا فإنه الطهور ماؤه الحِلُّ مَيْتَهُ . وهو خطأ في
عدم الإسناد .

سبب : أخرج أحمد ، وأبى داود ، والترمذى ، والنسائى - واللفظ له - عن أبى سعيد الخدرى قال : مررت بالنبي ﷺ ، وهو يتوضأ من بئر بضاعة ، (فقلت)^(٩) : أتوضأ (منها)^(١٠) وهى (يطرح فيها ما يكره)^(١١) من التتن ؟ فقال : « (الماء) »^(١٢) لا يُنجمه شيء .

أخرجه ابن أبى شيبة فى مصنفه ١٤٣/١ بمعناه . والبيهقى فى السنن الكبرى ٤/١ من حديث أبى سعيد الخدرى بمعناه أيضاً .

والْقَلَّةُ : هى الجَرَّة . سُميت قَلَّةً ؛ لأنها تُقَلُّ بالأيدى أو تُحْمَل ، ومنه قوله تعالى (٧ : ٥٧ حتى إذا أقلت سحاباً ثقالاً) ، ويقع هذا الإسم على الكبيرة والصغيرة . والمراد بها ها هنا : قلتان من قِلَالِ هَجَرٍ ، وهما حُمُسٌ قَرَبَ ، كل قِربةٍ مائة رطل بالعراق ، فتكون القلتان خمسمائة رطل بالعراق . أه المغنى لابن قدامة فى الفقه ٢٣/١ مكتبة الجمهورية . وانظر الفائق فى غريب الحديث ٢٢٤/٣ .

سبب ٣ : الحديث أخرجه النسائى ، فى كتاب المياه باب ذكر بئر بضاعة ١٤٢/١ . وأخرجه أحمد ١٥/٣ ، ٣١ ، عنه بالفاظ متقاربة ، وأخرجه النسائى ، والبيهقى فى السنن الكبرى ٤/١ ، بالفاظ مختلفة . وقد أخرج أبو داود كتاب الطهارة باب ما جاء فى بئر بضاعة ١٦/١ ، وأحمد ٢٣٥/١ - واللفظ

(٩) بعدها بالنسختين زيد : يا رسول الله .

(١٠) بالنسختين : من بئر بضاعة .

(١١) بئر يلقى فيها الميضى والتتن ولحوم الكلاب .

(١٢) بعدها بالنسختين طهور .

(١٣) ساقط من النسختين .

له - عن ابن عباس ، والنسائي ١٤١/١ ، من حديث أبي سعيد ، كلهم لسبب
ثان : أن امرأة من أزواج النبي ﷺ اغتسلت من الجنابة ، فتوضأ النبي ﷺ
بفضله ، فذكرت ذلك له ، فقال : إن الماء لا يُنجسه شيء . وقد صرح أحمد
باسم الزوجة الكريمة في ٣٣٠/٦ من حديث ابن عباس عن ميمونة زوج النبي
ﷺ قالت : اغتسلت من الجنابة : الحديث .

قال أبو داود : سمعتُ قُتَيْبَةَ بن سعيد قال : سألت قَيْمَ بن بَرْ بضاعاً عن
عمقها ، قال : أكثر ما يكون فيها الماء إلى العانة . قلت : فإذا نقص ؟ قال : دون
العورة . وقال أبو داود : وقدرت أنا بَرْ بضاعاً بردائى مددته عليها ، ثم زرعت ،
فإذا عرضها ستة أذرع . لهذا قال صاحب المغنى : « إنه إذا انغمس الجُنُب ،
أو المحدث فيما دون القلتين ، ينوى رفع الحدث صار مستعملاً ، ولم يرفع حدثه .
وقال الشافعى : يصير مستعملاً ويرتفع حدثه فيه . قال - أى ابن قدامة - ولنا
قول رسول الله ﷺ : « لا يفتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جُنُب » ، والنبي
يقتضى فساد المنى عنه ، ولأنه بانفصال أول جزء من الماء عن بدنه صار
مستعملاً ، فلم يرتفع الحدث عن سائر البدن ، كما لو اغتسل فيه شخص آخر .
فإن كان الماء قلتين فصاعداً ارتفع حدثه ، ولم يتأثر به الماء ؛ لأنه لا يحمل
الخبث » . انظر المغنى لابن قدامة ٢٢/١ ، والحديث الذى استدل به أبو داود
٧٨/١ من حديث أبى هريرة ، سأله ابن أبى السائب : كيف يفعل يا أبا هريرة ؟
قال : تناوله تناولاً .

ولقد أثبت المرحوم أحمد شاكراً كلاماً طيباً ، نقله عن الخطائى من معالم
النسب ، يحسن أن ننقله . قال : « قد يتوهم كثير من الناس إذا سمع هذا الحديث
أن هذا كان منهم عادة ، وأنهم كانوا يأتون هذا الفعل قصداً وتعهداً ، وهذا
لا يجوز أن يُظن بذي ، بل بوثنى ، فضلاً عن مسلم . ولم يزل من عادة الناس ،
قديمًا وحديثاً ، مسلمهم وكافرهم ، تنزيه المياه وصونها عن النجاسات ، فكيف
يظن بأهل ذلك الزمان ، وهم أعلى طبقات أهل الدين ، وأفضل جماعة المسلمين ،
والماء في بلادهم أعز ، والحاجة إليه أمس - أن يكون هذا صنيعهم في الماء

٧ ٤ حديث : أخرج أبو أحمد الحاكم ، والبيهقي ، عن يحيى بن يعمر أن النبي ﷺ قال : « إذا كان الماء قُلْتَيْن لم يحمل نجساً ، ولا بأساً ، أو قال خُبثاً » .

وامتنابهم له ؟ وقد لعن رسول الله ﷺ من تغوط في موارد الماء ومشارعه ، فكيف من اتخذ عيون الماء ومنابعه رَصْدًا للأنجاس ومطرحاً للأقذار ؟ هذا ما لا يليق بحالهم ، وإنما كان هذا من أجل أن هذه البر في حَلَوٍ من الأرض ، وأن السيول كانت تكسح هذا الأقذار من الطرق والأقنية ، وتحمّلها وتلقها فيها ، وكان الماء لكثرتة لا يُؤثر فيه وقوع هذه الأشياء ولا غيره ، وسألوا رسول الله ﷺ عن شأنها ، ليعلموا حكمها في الطهارة والنجاسة ، فكان من جوابه لهم : « أن الماء لا ينجسه شيء » يريد الكثير منه الذي صفته صفة ماء هذا البر ، في غزارته وكثرة جُسامه ، لأن السؤال إنما عنها بعينها ، فخرج الجواب عليها . وهذا لا يخالف حديث القلتين ، إذ كان معلوماً أن الماء في بر بُضَاعَة يبلغ القلتين ، فأحد الحديثين يوافق الآخر ولا يناقضه ، والخاص يقضي على العام ، وبينه ، ولا ينسخه . الجامع الصحيح . سنن الترمذی شرح وتعليق أحمد شاكر ٩٦/١ ط مصطفى الحلبي . وبُضَاعَة بضم الموحدة وإعجام الضاد في الأشهر ، وقيل : هو اسم لصاحب البر ، وقيل لموضعها . والْحَيْضُ بكسر الحاء وفتح الياء معناه العَجْرُ التي يُمسح بها دم الْحَيْضُ . زهر الرئی على المجتبى للسيوطی ١٤٢/١ . مصطفى الحلبي .

حديث ٤ : أخرج الحاكم ١٣٣/١ ، من حديث عبد الله بن عمر عن أبيه ، بلفظ لم يحمل نجساً ، أو قال خُبثاً . قال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، وقد احتج جميعاً بجميع رواته ، ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي قائلاً : إنهما لم يخرجاه ، لخلاف فيه على أبي أسامة غلّي الوليد بن كثير . وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ٢٦٣/١ ، زاد قال : فقلت : - أي محمد ليحيى بن عقيل - قِلَالٌ هَجَرٌ ؟ قال : قِلَالٌ هَجَرٌ . قال فأظن أن كل قلة تأخذ الفرقين . قال

سبب : أخرجه أحمد عن ابن عمر / قال : سمعت رسول الله ﷺ (وهو)^(١٣) يُسأل عن الماء يكون بأرض (الفلاة)^(١٤) ، وما ينوبه من الدواب والسباع ، فقال (النبي)^(١٥) ﷺ : « إذا كان الماء قُلتين لم (يُنجسه شيء) »^(١٦) .

الرخنشرى : والقلال جمع قُلة وهي حُب كبير . قال الأزهرى : ورأيتهم يسمونها الخُرُوس . انظر الفائق في غريب الحديث ٢٢٤/٣ ط عيسى الحلبي .

والحديث أخرجه أبو داود كتاب الطهارة باب ما ينجس من الماء ١٦/١ ، وأحمد ٢٣/٢ من طريق ابن عمر بالفاظ مختلفة .

قال وكيع : يعنى بالقلة الجر . قال صاحب المختار : والجرة من الخزف والجمع جرّ وجرار . انظر مختار الصحاح . للشيخ محمد بن أبي بكر الرازي .

سبب ٤ : أحمد في المسند ٢٧/٢ . والحديث أخرجه أبو داود كتاب الطهارة باب ما ينجس من الماء ١٥/١ ، والترمذي أبواب الطهارة باب إن الماء لا ينجسه شيء ٤٥/١ ، وقال هذا حديث حسن ، والنسائي كتاب الطهارة باب التوقيت في الماء ٤٢/١ ، والدارمي كتاب الصلاة والطهارة باب قدر الماء الذي لا ينجس ، وابن خزيمة ٤٩/١ ، وابن حبان ١٤٤/١ ، وابن أبي شيبة كلهم عنه بالفاظ متقاربة .

وللحديث سبب ثان : أخرجه أحمد في ١٠٧/٢ ، من حديث عاصم ابن المنذر قال : كنا في بستان لنا ، أو لعبيد الله بن عبد الله بن عمر نرمة ،

(١٣) ساقط من السختين . (١٤) في (أ) فلاة .

(١٥) غير مذكور في (أ) .

(١٦) في النسختين : يحمل الحث .

٩ ٥ حديث : أخرج الترمذى عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام ، فإنه زاد إخوانكم من الجن » .

١٠ سبب : أخرج الطبرانى ، وأبو نعيم فى الدلائل عن ابن مسعود قال : بينا نحن مع رسول الله ﷺ بمكة ،

فحضرت الصلاة ، فقام عبيد الله إلى مَقَرِّ البستان ، فيه جلد بعير ، فأخذ يتوضأ فيه ، فقلت أتوضأ فيه ، وفيه هذا الجلد ؟ فقال حدثنى أبى أن رسول الله ﷺ قال : « إذا كان الماء قَلْتين أو ثَلَاثاً فإنه لا ينجس » . والمَقَرُّ والمَقْرَاء : الحوض الذى يجمع فيه الماء . النهاية .

حديث ٥ : الترمذى أبواب الطهارة باب ما جاء فى كراهية ما يستنجى به ١٥/١ ، قال الترمذى : والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم . والحديث أخرجه النسائى كتاب الطهارة باب النبى عن الاستطابة بالعظم عنه ٣٥/١ ، والدارمى كتاب الطهارة باب النبى عن الاستنجاء بعظم أو روث ١٣٧/١ ، من حديث سهل بن حنيف . بالفاظ متقاربة ، وأحمد ٣٣٦/٣ ، أبو داود كتاب الطهارة باب ما ينهى عنه أن يُستنجى به ٩/١ ، عن جابر بالفاظ مختلفة ، وهو جزء لأحمد من حديث عبد الرحمن بن يزيد ٤٣٩/٥ ، ومن حديث سهل ٤٨٧/٣ . والزَّوْتُ : رجيع ذوات الحافِر . نهاية ١٠٨/٢ .

والرم والريم : العظم البالى . وإنما نبى عنها لأنها ربما كانت ميتة وهى نجسة ، أو لأن العظم لا يقوم مقام الحجر للماسته . نهاية ١٠٥/٢ .

سبب ٥ : الحديث لفظ أحمد ٤٥٩/١ ، وأخرجه البيهقى فى السنن الكبرى ٩/١ : ١٢ ، بالفاظ متقاربة . والحاكم فى المستدرک بزيادة « خطأ لى » برجله خطأ ، ثم أمرنى أن أجلس فيه ، ثم انطلق حتى قام فافتتح القرآن ، فغشيته أسودة كثيرة حالت بينى وبينه ، حتى ما أسمع صوته ، ثم انطلقوا وطفقوا

وهو في نفر من أصحابه ، إذ قال : ليقيم معي رجل
(منكم)^(١٧) ، ولا يقوم (معي)^(١٨) رجل في قلبه
من الغش مثقال ذرة (قال)^(١٩) فقامت معه ، وأخذت
إداوة ، ولا أحسبها إلا ماء ، فخرجت (مع
رسول الله ﷺ)^(٢٠) حتى إذا كنا بأعلا مكة رأيت
أسودة مجتمعة ، (قال)^(٢١) : فخط لي رسول الله
ﷺ خطاً ، ثم (قال)^(٢٢) : قم ها هنا حتى آتيك ،
(قال)^(٢٣) فقامت ومضت (رسول الله ﷺ)^(٢٤)
إليهم ، فرأيتهم يتشورون إليه ، (قال)^(٢٥) فسر معهم
رسول الله ﷺ (ليلاً)^(٢٦) طويلاً ، (حتى)^(٢٧)

ينقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ، حتى بقيت منهم رهط ، وفرغ رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم مع الفجر ، وانطلق ، فبرز ، ثم أتاني فقال : « ما فعل
الرهط ؟ فقلت : هم أولئك يا رسول الله ، فأخذ عظمًا وروثًا ، فأعطاهم إياه
- زاداً - ثم نهي ... » الحديث . وسكت الحاكم عنه ، وقال الذهبي :
هو صحيح عند جماعة . وأخرج ابن أبي شيبة قطعة منه ٢٦/١ . وأخرجه
الطبراني في الأوسط وفي الكبير من حديث الزبير بن العوام بالفاظ مختلفة . قال
الميثمي : وإسناده حسن . مجمع الزوائد ٢٠٩/١ : ٢١٠ .

ومعنى يتشورون إليه : أى يتحركون بقوة وشدة . النهاية ١٣٨/١ .

(١٧) في النسختين ليقم منكم معي رجل .

(١٨ ، ١٩) ساقط من النسختين .

(٢٠) بالنسختين : معه .

(٢١) ساقطة من النسختين .

(٢٢) زيد بعدها بالنسختين لفظة (لي) .

(٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦) ساقط من النسختين .

(٢٧) بعدها في (أ) إذا .

جاءني مع الفجر . فقال لي : ما زلت قائماً
يا ابن مسعود ؟ قال : فقلت له يا رسول الله ، أألم

والنبيل : هو ما يعمل من الأشربة من التمر ، والزبيب ، والعسل ، والحنطة ،
والشعير ، وغير ذلك ، يقال : نبذت التمر والعنب إذا تركت عليه الماء ليصير
نيبذاً . فصرف من مفعول إلى فاعيل ، وانتبذته : اتخذته نيبذاً ، وسواء كان
مسكراً أو غير مسكر فإنه يقال له نبيذ . ويقال للخمر المعتصر من العنب نبيذ ،
كما يقال للنبيذ خمر . نهاية ١٤١/١ . والرَّجْعَةُ : العذرة والروث ، سمى رجيعاً
لأنه رجع عن حالته الأولى ، بعد أن كان طعاماً أو علفاً . نهاية ٦٩/٢ .

وللحديث أسباب أخر : فقد أخرج مسلم كتاب الطهارة باب
الاستطابة - واللفظ له - ٥٤٦/١ ، وابن ماجه كتاب الطهارة وسننها باب
الاستنجاء بالحجارة والنهي عن الروث والرمة ١١٥/١ ، عن سلمان ، قال : قيل
له قد علمكم نبيكم من كل شيء حتى الخراءة ؟ قال : فقال : أجل ، لقد نهانا
أن نستقبل القبلة لغائط ، أو بول ، أو نستنجي باليمين ، أو أن نستنجي بأقل من
ثلاثة أحجار ، أو أن نستنجي برجيع أو عظم . والخراءة بالكسر ، أو بالفتح ،
والكسر أشهر ، اسم لطيفة الحدث . لسان العرب ٥٧/١ .

والعلماء في التطهر بنبيذ التمر فريقان :

الأول : قالوا بجواز التطهر بنبيذ التمر ، إذا كان في سفر ، ولم يجد الماء .
وهو قول جماعة من الصحابة ، منهم علي ، وابن مسعود ، وابن عباس رضي الله
عنهم أجمعين .

ومن ذهب إلى ذلك الإمام أبو حنيفة .

وكان حجته في ذلك هذا الحديث ، وما أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه
عن عكرمة ، قال : « النبيذ وضوء لمن لم يجد الماء » ٢٦/١ .

الثاني : ما ذهب إليه الجمهور من أنه لا يجوز الوضوء به ، لتغير طعم

تقل لي : قم حتى آتيك ؟ قال : ثم قال لي : هل معك من وضوء ؟ قال : فقلت : نعم . ففتحت الإداوة ، فإذا هو نبيذ . قال : فقلت له : يا رسول الله ، والله لقد أخذت الإداوة ، ولا أحسبها إلا ماءً ، فإذا هو نبيذ . فقال رسول الله ﷺ : ثمرة طيبة ، وماء طهور . قال : ثم توضأ منها ، فلما قام يصلي أدركه شخصان منهم ، قالوا له : يا رسول الله ، إنا نحب أن تؤمنا في صلاتنا . قال : فصفاهما رسول الله ﷺ خلفه ، ثم صلى بنا ، فلما انصرفا فقلت له : من (هؤلاء) (٢٨) يا رسول الله ؟ قال : (هؤلاء) (٢٩)

الماء ، وصبرورته مغلوباً بطعم التمر ، فكان في معنى الماء المقيد . واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً ﴾ ، فقد نقل الحكم من الماء المطلق إلى التراب ، فمن نقله إلى النبيذ فقد خالف الكتاب . وقد ردوا دليل الفريق الأول بالطعن فيه ، فقالوا : حديث ابن مسعود رواه أبو فزارة عن أبي زيد عن ابن مسعود ، وأبو فزارة كان نبأذاً بالكوفة ، وأبو زيد مجهول .

ثم إنه قد روى عن أبي عبيدة بن عبد الله ما يدل على أن عبد الله لم يكن مع رسول الله ﷺ ليلئذ .

وذلك فيما أخرجه الطحاوي بسنده ، عن عمرو بن مرة قال : قلت لأبي عبيدة : أكان عبد الله بن مسعود مع رسول الله ﷺ ليلة الجبن ؟ فقالوا : لا . شرح معاني الآثار ٩٥/١ .

(٢٨ ، ٢٩) في (ك) هو ها .

جن نصيين ، جاعوا يختصمون إلى في أمور كانت
بينهم ، وقد سألوني الزاد فزودتهم . (قال) (٣٠) :
فقلت (له : وهل عندك يا رسول الله من شيء
تزودهم إياه ؟ قال : فقال : قد) (٣١) زودتهم .

وما أخرجه عن عبد الله قال : لم أكن مع النبي ﷺ ليلة الجن ، ولوددت
أني كنت معه .

ويُرد على هذا الرد بما يلي :

أن ما جاء في الطعن في الراوى غير صحيح ، فأبو فزارة قد ذكره
مسلم في الصحيح ، فلا مطعن لأحد فيه ، وأبو زيد قال فيه صاعد هو من زهاد
التابعين ، وكان مولى عمرو بن حريث ، فكان معروفاً في نفسه وعموله ، فالجهل
بعدائه لا يقدح في روايته ، على أن هذا الحديث قد روى من طرق أخرى غير
هذا الطريق ، راجع طريق الحاكم في المستدرک ٥٠٣/٢ ، وقد قال فيه الذهبي
هو صحيح عند جماعة .

أما عن قولهم : إن ابن مسعود لم يكن مع رسول الله ﷺ استناداً إلى
رواية ابنه عنه ، فقول باطل لما روى في الصحيح أن رسول الله ﷺ طلب
أحجاراً للاستنجاء ، فأتاه بحجرين وروثة ، فألقى الروثة ، وقال : إنها رجس
أو ركس . البخارى ك الوضوء ب الاستنجاء بالحجارة ٥٠/١ ، والترمذى في
الطهارة ، ب ما جاء في الاستنجاء بالحجرين ٢٥/١ ، والنسائي ك الطهارة
ب الرخصة في الاستطابة بحجرين ٣٦/١ ، وأحمد في المسند ٣٨٨/١ ، ٤١٨ ،
٤٢٧ ، ٤٥٠ ، ٤٦٥ ، ورواية النفي - على هذا - محمولة على الحال التي
خاطب فيها رسول الله ﷺ الجن .

قال العلامة علاء الدين الكاساني : واختلف المشايخ في جواز الاغتسال

فقلت : وما زودتهم ؟ قال : الرجعة ، وما وجلوا من
روث وجلوه (شعيراً)^(٣٢) ، (وما وجلوه)^(٣٣)
من عظم وجلوه كاسياً . (قال)^(٣٤) : وعند ذلك
نهی رسول الله ﷺ (من)^(٣٥) أن يُستطاب بالروث
والعظم .

بنييد التمر على أصل أى حنيفة ، فقال بعضهم : لا يجوز ، لأن الجواز عرف
بالنص ، وأنه ورد في الوضوء دون الاغتسال ، فيقتصر على مورد النص . وقال
بعضهم : يجوز لاستوائهما في المعنى .

قال : ثم لا بد من معرفة تفسير بنييد التمر الذي فيه الخلاف ، وهو أن يلقي
شيء من التمر في الماء ، فتخرج حللونه إلى الماء ، قال : وهكذا ذكر ابن مسعود
رضي الله عنه في تفسير النبيذ الذي توضأ به رسول الله ﷺ ، ليلة الجن ، فقال :
تمريرات ألقىتها في الماء ، لأن من عادة العرب أنها تطرح التمر في الماء المالح ليحلوا ،
فما دام حلواً رقيقاً ، أو قارصاً يتوضأ به عند أى حنيفة ، وإن كان غليظاً
لا يجوز التوضؤ به ، بلا خلاف . وكذا إن كان رقيقاً لكنه غلا واشتد وقذف
بالزبد ، لأنه صار مسكراً ، والمسكر حرام ، فلا يجوز التوضؤ به . راجع بدائع
الصنائع ١١٦/١ : ١١٩ .

وعن حكم الاستنجاء بالعظام مع تلك الأحاديث :

يقول الإمام الطحاوي : ذهب قوم إلى أنه لا يستنجى بالعظام ، وجعلوا
المستنجى بها في حكم من لم يستنج ، واحتجوا في ذلك بهذه الآثار : حديث
الباب ، وأحاديث مثله ، ساقها بطرقه عن أبي هريرة ، ومسلم ، ورويف بن ثابت
الأنصاري .

(٣٢) في النسخين تمراً .

(٣٣) في النسخين وما وجلوا .

(٣٤ ، ٣٥) ساقط من النسخين .

١١ ٦ حديث : أخرج البخارى ، ومسلم ، والترمذى ،
عن أنى هريرة / قال : قال رسول الله ﷺ : « ويل
للأعقاب من النار » .

قال : وخالفهم فى ذلك آخرون ، فقالوا : لم ينه عن الاستنجاء بالمعظم ،
لأن الاستنجاء به ليس كالاستنجاء بالحجر وغيره ، ولكنه نهى عن ذلك لأنه جعل
زاداً للجن ، فأمر بنى آدم أن لا يقذروه عليهم . راجع شرح معانى الآثار
١٢٢/١ .

حديث ٦ : الحديث جزء حديث للبخارى كتاب العلم باب من رفع
صوته بالعلم ٢٣/١ ، وكتاب الوضوء باب غسل الرجلين ولا يمسح على
القدمين ٥٢/١ ، ومسلم كتاب الطهارة باب وجوب غسل الرجلين بكمالها
٥٢٨/١ ، والترمذى أبواب الطهارة باب ما جاء ويل للأعقاب من النار ٣٠/١ ،
وقال فيه : حديث حسن صحيح . والحديث أخرجه ابن ماجه كتاب الطهارة
وسنها باب غسل العراقيب ١٤٥/١ ، وأحمد ٣٨٩/٢ بزيادة « يوم القيامة » ،
والدارمى كتاب الطهارة باب ويل للأعقاب من النار ١٤٥/١ ، جميعاً عن
أنى هريرة . وأحمد ٤٢٦/٣ ، ٤٢٥/٥ ، من حديث معيقب ، وأخرجه مسلم
طهارة وهو جزء حديث له ، وابن ماجه ، والاثناب من حديث عائشة . وأخرجه
ابن ماجه أيضاً من حديث جابر . كما أخرجه أحمد ١٩١/٤ ، من حديث عبد الله
ابن الحارث بن جَزء ، بزيادة « ويطون الاقدام » . أقول : وتلك الروايات
- باستثناء البخارى ومسلم فى روايته الثانية - هى التى تصلح لإيرادها فى
المسألة . قال الترمذى : وفقه هذا الحديث أنه لا يجوز المسح على القدمين إذا
لم يكن عليهما خفان .

سبب : أخرج البخارى ، ومسلم ، عن عبد الله ابن عمرو قال : تخلف عنا النبى ﷺ فى سفرة سافرناها ، فأدركنا وقد (أرهقتنا) (٣٦) الصلاة ، ونحن نتوضأ ، فجعلنا نُمسح على أرجلنا ، فنادى بأعلى صوته : ويل للأعقاب من النار . مرتين أو ثلاثاً .

وأخرج أحمد عن جابر قال : رأى رسول الله ﷺ قوماً (يتوضئون) (٣٧) ، فلم يمس أعقابهم الماء فقال : « ويل للأعقاب من النار » .

سبب ٦ : الحديث لفظ البخارى كتاب العلم باب من رفع صوته بالعلم ٢٣/١ . وأخرجه فى كتاب الوضوء باب غسل الرجلين ولا يمسح على القدمين ، ومسلم كتاب الطهارة باب وجوب غسل الرجلين بكاملهما ، أخرجه بالفاظ متقاربة ، وكذا مالك فى كتاب الطهارة باب العمل فى الوضوء ٢٠/١ ، والحميدى فى المسند ١٦١/١ ، وأحمد ٢١١/٢ .

والسبب الثانى : أخرجه أحمد ٣١٦/٣ .

معنى « أرهقتنا الصلاة » : أى دنا وقتها ، ويروى « أرهقتنا الصلاة » ، كما فى البخارى « أرهقتنا العصر » . ومعنى الإرهاق الإدراك والفشيان ، ومعنى قوله ﷺ : « ويل للأعقاب من النار » ، أى لأصحاب الأعقاب المقصرين فى غسلها ، كما قال سبحانه وتعالى ﴿ واسأل القرية ﴾ ، أى أهل القرية . وقيل : أراد أن العقب يخص بالعتاب إذا قصر فى غسلها .

والعقب : ما أصاب الأرض من مؤخر الرجل إلى موضع الشراك . =

(٣٦) فى (أ) أرهقت .

(٣٧) فى النسختين : توضعوا .

١٥ سبب : أخرج أحمد ، وأبو داود عن ثوبان قال :
بعث رسول الله ﷺ سرية ، فأصابهم البرد فلما قدموا
على (رسول الله) (٣٩) ﷺ شكوا (إليه) (٤٠)
ما أصابهم من البرد ، فأمرهم أن يمسحوا على العصائب
(والتساخين) (٤١) .

= أقول : هذا كله يفيد القطع بوجوب غسل القدمين ، وعدم المسح عليهما
بدون الخفين ، لكنه يرد عليه قول الحق سبحانه في إيجاب الوضوء ، ﴿ فَاغْسِلُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ ، وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾
(٦٥ المائدة) . مما جعل الشعبي يقول : الوضوء : مفسولان ، وممسوحان ،
فالممسوحان يسقطان في التيمم . وحكى عن ابن جرير أنه قال : هو مخير بين
المسح والغسل . وذهبت الشيعة إلى أنه يمسح على الرجلين . ودفع هذا الوارد
يكون بأنه أراد بالمسح الغسل الخفيف . قال أبو علي الفارسي : العرب تسمى
خفيف الغسل مسحاً ، فيقولون تمسحت للصلاة ، أى توضأت . وتحديده
بالكعبين دليل على أنه أراد الغسل ، فإن المسح ليس بمحدود . أقول : وبما يقوى
هذا التخريج ما روى عن ابن عباس : أنه كان يقرأ ﴿ وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ بالفتح قال :
عاد إلى الغسل . وروى عن علي وابن مسعود والشعبي أنهم كانوا يقرؤونها
كذلك . وروى ذلك كله سعيد . وهى قراءة جماعة من القراء منهم ابن عامر ،
ف تكون معطوفة على اليدين في الغسل ، ومن قرأها بالجر فللمجاورة كما في قوله
تعالى : ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴾ (٢٦ هود) . جَرَّ أَيْمًا وَهُوَ =

(٣٨) يابض بالنسختين .

(٣٩) في النسختين (النبي) .

(٤٠) ساقط من النسختين .

(٤١) في (أ) والتاخين بالنون للمقوطة من فوق .

= صفة العذاب لمجاورته المجرور ، والعرب تقول : « جَحَرَ ضَبَّ حَرْبٍ » . فإن تردد الوارد بأن عطفه على الرأس دليل على إرادة حقيقة المسح ، رجعنا بدفعه بواحد من وجهين : الوجه الأول : أن المسح في الرأس شعر يشق غسله ، والرجلان بخلاف ذلك ، فهما أشبه بالمفسولات ، والثاني : أنهما محدودان بحد ينتهي إليه ، فأشبه اليدين . وأقوى دفع لهذا أن نقول : إن الأمر بعد هذا البيان صار محتملاً للوجهين . وما دام الأمر محتملاً وجب الرجوع فيه إلى بيان النبي ﷺ . انظر في ذلك المعنى لابن قدامة ١٣٢/١ وما بعدها ، وشرح السنة للبغوي ٤٢٩/١ .

حديث ٧ : الذي أراه صالحاً لأن يثبت هنا ما أخرجه أحمد ١٣/٦ : ١٤ عن بلال أن رسول الله ﷺ قال : « امسحوا على الخُفَّينِ والجُمَارِ » .

سبب ٧ : الحديث أخرجه أحمد ٢٧٧/٥ ، واللفظ له ، وأبو داود كتاب الطهارة باب المسح على العمامة ٣٢/١ . والتسَاخِجُ : الخِفَافُ ، لا واحد لها . كذا قال ثعلب ، وقيل الواحد تَسْخَانٌ ، وتَسْخَنٌ . وقال حمزة الأصهباني في كتاب الموازنة : التسخان تقريب تشكن ، وهو اسم غطاء من أغطية الرأس كان العلماء والموايزة يأخذونه على رؤوسهم دون غيرهم . انظر لسان العرب ٦٩/١٧ .

والعصائب : العمام . قال الفرزدق : لها سلباً من جذبها بالعصائب . أي تنفض عمامتهم فكأنها - أي الریح - تسلبهم إياها . لسان العرب ٩٢/٢ .

١٦ ٨ (حديث) (٤٢) : أخرج مالك ، والأئمة الستة ،
عن عمر أن رسول الله ﷺ قال : « إذا (جاء) » (٤٣)
أحدكم الجمعة فليغتسل » .

حديث ٨ : الحديث لفظ البخارى كتاب الجمعة باب فضل غسل
الجمعة . وأخرجه مالك كتاب الجمعة باب العمل فى غسل يوم الجمعة ١/١٠٢ ،
ومسلم كتاب الجمعة باب فضل الجمعة وحكم الغسل يوم الجمعة ٢/٤٩٥ ،
والترمذى أبواب الجمعة باب ما جاء فى الاغتسال يوم الجمعة ١/٣٠٨ ، بالفاظ
متقاربة ، قال : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح ، والنسائى كتاب الجمعة
باب الأمر بالغسل يوم الجمعة ٣/٧٦ ، وأحمد ١/٣٠ ، ٤٦ ، وابن ماجه كتاب
إقامة الصلاة باب السنة فيها ١/٣٤٦ ، وهما والنسائى من حديث ابن عمر ،
وأخرجه أبو داود كتاب الطهارة باب فى الغسل يوم الجمعة ١/٨٣ ، والدارمى
كتاب الصلاة باب فى فضل الجمعة والغسل والطيب فيها ١/٣٠٠ ، وابن خزيمة
فى صحيحه ٣/٢٥٠ . وللحديث شواهد . أخرج مالك ١/١٠٢ ، والدارمى
١/٢٩٩ ، ومسلم ٢/٤٩٦ ، والنسائى ٣/٧٦ ، وابن ماجه ١/٣٦٤ ،
- واللفظ له - جميعاً عن أبى سعيد الخدرى « غسل الجمعة واجب على كل
محتلم » .

سبب ٨ : الحديث لفظ الحاكم بالمستدرک ١/٢٨٠ ، وقال عقبه : هذا
حديث صحيح على شرط البخارى ، ووافقه الذهبى ، والحديث أخرجه أحمد
١/٢٦٩ ، وأبو داود كتاب الطهارة باب ما جاء فى ترك الغسل يوم الجمعة
١/٨٥ ، من هذا الطريق . زاد بعده قال ابن عباس : ثم جاء الله بالخير ، ولبسوا
غير الصوف ، وكفوا العمل ، ووسع مسجدهم ، وذهب بعض الذى كان يؤذى
بعضهم بعضاً من العرق .

(٤٢ ، ٤٣) ما بين القوسين من (أ) .

سبب : أخرج أحمد ، وأبو داود ، والحاكم ، وصححه - واللفظ له - من طريق عكرمة عن ابن عباس أن رجلين من أهل العراق أتياه فسألاه عن الغسل في (يوم)^(٤٤) الجمعة أو أوجب هو ؟ فقال لهما ابن عباس : من اغتسل فهو أحسن وأظهر (وسأخيركما)^(٤٥) (لماذا)^(٤٦) بدأ الغسل . (كان)^(٤٧) الناس في عهد رسول الله ﷺ محتاجين

وحديث النسائي : أخرجه في كتاب الجمعة باب الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة ٧٦/٣ ، والعباء : التهيئة والجمع ، يقال : عبأت الجيش عباً ، وعبأتهم تعبياً ، أى رتبهم والعبب الجمع يقال جاء القوم بعبابهم أى جاءوا بأجمعهم . نهاية ٦٠/١ ، مختار الصحاح .

قال الإمام الطحاوى في حديث الباب - بعد أن أورد أحاديث مثله من طرق متعددة - قال : ذهب قوم إلى إيجاب الغسل يوم الجمعة ، واحتجوا بهذه الآثار ، وخالفهم في ذلك آخرون ، فقالوا : ليس الغسل يوم الجمعة بواجب ، ولكنه مما قد أمر به رسول الله ﷺ لمعانٍ قد كانت . ثم ساق حديث ابن عباس بهذا اللفظ ، وزاد فيه : قال ابن عباس رضى الله عنهما : ثم جاء الله بالخير ، ولبسوا غير الصوف ، وكفوا العمل ، ووسع مسجدهم .

قال : وقد روى عن عمر بن الخطاب ، على أن ذلك لم يقع عنده موقع الفرض ، منها ما أخرجه عن ابن عباس وسالم بن عبد الله قالا : دخل رجل من أصحاب رسول الله ﷺ المسجد يوم الجمعة ، وعمر بن الخطاب رضى الله عنه

(٤٤) ذكر قبلها لفظة (في) خطأ .

(٤٥) بالنسختين وسأخيركم .

(٤٦) بالنسختين لماذا .

(٤٧) بالنسختين وكان .

(يلبسون)^(٤٨) الصوف ، (يسقون)^(٤٩) النخل على ظهورهم ، وكان المسجد ضيقاً (مقارب)^(٥٠) السقف ، فخرج رسول الله ﷺ يوم الجمعة في (يوم صائف شديد)^(٥١) الحر ، ومنيره قصير ، (إنما هو ثلاث درجات)^(٥٢) ، فخطب الناس ، (ففرق الناس)^(٥٣) (في الصفوف)^(٥٤) ، فشارت

يخطب ، فقال عمر رضى الله عنه : أية ساعة هذه ؟ فقال : يا أمير المؤمنين انقلبْتُ من السوق ، فسمعتُ النداء ، فما زدت على أن توضأت . فقال عمر : الوضوء أيضاً ؟ وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل ؟ .

قال مالك : والرجل عثمان بن عفان رضى الله عنه .

ثم قال الطحاوى : ففى هذا ما ينفى وجوب الغسل ، فإن عثمان لم يغتسل واكتفى بالوضوء ، وقد قال عمر : قد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمرنا بالغسل ، ولم يأمره عمر أيضاً بالرجوع لأمر رسول الله ﷺ إياه بالغسل ، فدل ذلك على أن الغسل الذى كان أمر به لم يكن عندهما على الوجوب ، وإنما كان لعله ما قال ابن عباس رضى الله عنهما ، وعائشة رضى الله عنها ، أو لغير ذلك .

ولولا ذلك ما تركه عثمان رضى الله عنه ، ولما سكت عمر رضى الله عنه عن أمره إياه بالرجوع حتى يغتسل ، وذلك بحضرة أصحاب رسول الله ﷺ ،

(٤٨) في السختين ذكر قبلها لفظة (وكانوا) .

(٤٩) في السختين (ويسقون) .

(٥٠) في السختين : متقارب .

(٥١) ساقط من السختين .

(٥٢) ساقط من السختين .

(٥٣) في السختين : ففرقوا .

(٥٤) في (أ) : في الصفوف . وهو خطأ .

(أبدانهم) ^(٥٥) ، ريح العرق والصوف حتى
 (كاد) ^(٥٦) يؤذى بعضهم بعضاً ، حتى بلغت
 أرواحهم رسول الله ﷺ ، وهو على المنبر ، فقال :
 « أيها الناس ، إذا كان هذا اليوم فاغتسلوا ،
 (وليمسن) ^(٥٧) أحدكم أطيب ما يجد من طيبه
 أو دهنه » .

١٨ وأخرج النسائي عن القاسم بن محمد بن أبي بكر أنهم
 ذكروا غسل يوم الجمعة عند عائشة ، فقالت : إنما
 كان الناس يسكنون العالية ، ويحضرون الجمعة وبهم
 (وسخ) ^(٥٨) ، فإذا أصابهم الروح سطعت أرواحهم
 فيتأذى بها الناس . فذكر ذلك لرسول الله ﷺ ،
 فقال : أو لا (تغتسلون) ^(٥٩) .

١٩ وأخرج ابن حبان من طريق عروة بن الزبير عن عائشة
 أنها قالت : كان الناس يتناوبون الجمعة من منازلهم من

الذين قد سمعوا ذلك من النبي ﷺ كما سمعه عمر ، وعلموا معناه الذي أراد ،
 فلم ينكروا من ذلك شيئاً ، ولم يأمرؤا بخلافه . ففي هذا إجماع منهم على نفى
 وجوب الغسل . راجع شرح معاني الآثار ١١٥/١ .

(٥٥) في النسختين : أرواحهم . وهي من أحمد .

(٥٦) في النسختين : كان .

(٥٧) في النسختين بدون النون .

(٥٨) في النسختين : ريح .

(٥٩) في (أ) تغتسلوا . والصواب ما أثبت حديثاً ولغة .

العوالى ، فيأتون فى (العباء)^(٦٠) ويُصيبهم الغبار
والعرق ، ويخرج منهم الريح ، فأتى رسول الله ﷺ
إنسان منهم - وهو عندى - فقال رسول الله ﷺ :
« لو أنكم تطهرتم ليومك هذا » . // .



(٦٠) فى (ك) العبا . ولى (أ) غير مهموزة .

باب الصلاة

٢٠ ٩ (حديث^(١)) : أخرجه البخارى ، ومسلم عن أنس (قال^(٢)) : قال رسول الله ﷺ : من نام عن صلاة أو نسيها فكفارتها أن يُصليها إذا ذكرها ، لا كفارة لها إلا ذلك ، أقم الصلاة لذكري .

٢١ : (قال^(٣)) أبو أحمد الحاكم ، واسمه محمد ابن إسحاق الحافظ فى (مجلس من^(٤)) أماليه : أنا أبو جعفر محمد بن / الحسين (الحنائى)^(٥) ثنا محمد ابن العلا ، ثنا خلف بن أيوب العامرى ، ثنا معمر عن الزهرى ، عن سعيد بن المسيب ، عن أنس هريرة ، أن رسول الله ﷺ ليلة أسرى به نام حتى طلعت الشمس ، فصلى وقال : « من نام عن الصلاة أو نسيها ، فليصلها حين ذكرها . ثم قرأ ﴿ أقم الصلاة ﴾ »

حديث ٩ : أخرجه البخارى - واللفظ له - كتاب مواقيت الصلاة باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها ، ولا يعيد إلا تلك الصلاة ١٥٤/١ ،

(١) ما بين القوسين من (أ) .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣) فى (أ) : أخرجه . والمثبت من (ك) .

(٤) من (أ) .

(٥) فى (أ) الحنائى .

لذكرى ﴿ ١ 》 . (ورأيت)^(٦) بخط الشيخ ولى الدين العراقى فى بعض مجاميعه ، وقد أورد هذا الحديث مع نصه : أخرجه أبو أحمد الحاكم فى مجلس من أماليه وقال : غريب من حديث معمر عن الزهرى عن سعيد عن أنى هريرة مسنداً ، لا أعلم أحداً حدث به غير خلف بن أيوب العامرى من هذه الرواية ، وأبان ابن يزيد العطار عنه ، يعنى عن معمر ، قال الشيخ ولى الدين : ويحسن أن يكون جواباً عن السؤال المشهور ، وهو « لِمَ لَمْ يَقْعَ بِيَانُ جَبْرِيلَ إِلَّا فِي الظُّهْرِ ، وقد فرضت الصلاة بالليل » ؟ فيقال : كان النبي ﷺ نائماً وقت الصبح ، والنائم ليس بمكلف . قال : وهذه فائدة جلية . والحديث إسناده صحيح انتهى . قلت : وليس كما قال . فإن المراد فى هذا الحديث ليلة أُسرى فى السفر ونام عن صلاة (الصبح)^(٧) ، لا ليلة أُسرى إلى السماء . فالتبس عليه لفظ أُسرى .

ومسلم من حديث قتادة كتاب المساجد باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها ٣٣٤/٢ ، وأبو داود كتاب الصلاة باب من نام عن صلاة أو نسيها ١٠٥/١ ، وأحمد من حديث أنس بألفاظ متقاربة . والحديث أخرجه مسلم من عدة طرق : الطريق الأول : من حديث أنى عوانة ، ولم يذكر فيه ، « لا كفارة لها إلا ذلك » . والطريق الثانى : من حديث قتادة . والثالث : من حديث المثنى عن قتادة ، كلهم بألفاظ متقاربة . والحديث أخرجه الترمذى

(٦) فى (أ) بدون ولو .

(٧) ساقط من (أ) .

سبب ثان : أخرج الترمذى ، وصححه ،
والنسائى ، عن أبى قتادة قال : ذكروا للنبي ﷺ
نومهم عن الصلاة فقال : « إنه ليس فى النوم تفريط .
إنما التفريط / فى اليقظة ، فإذا نسي (أحدكم) ^(٨) صلاة
أو نام عنها فليصلها إذا ذكرها » .

وأخرج أحمد عن أبى قتادة قال : كنا مع رسول الله
ﷺ فقال : (إنكم إن لا تتركوا الماء غداً تعطشوا .
وانطلق سرعان الناس يريدون الماء ، ولزمت رسول الله
ﷺ ، فمالت برسول الله ﷺ راحلته ، فنفس
رسول الله ﷺ . فدعته فأدعم ، ثم مال حتى كاد .
أن ينجفل عن راحلته فدعته ، فانتبه . فقال : مَنْ
الرجل ؟ قلت : أبى قتادة . قال : مذكم كان مسيرك ؟
قلت : منذ الليلة . قال : حفظك الله كما حفظت
رسوله . ثم قال ^(٩) : لو عرسنا ، (فمال إلى شجرة

كتاب الصلاة باب ما جاء فى النوم عن الصلاة . قال أبو عيسى : حديث حسن
صحيح ، والنسائى كتاب الصلاة باب فيمن نام عن صلاة ٢٣٦/١ ، والدارمى
كتاب الصلاة باب من نام عن صلاة أو نسيها ، وأحمد ، كلهم من حديث أنس
بألفاظ متقاربة ، وأخرجه النسائى ٢٣٦/١ ، وابن ماجه كتاب الصلاة باب من
نام عن الصلاة أو نسيها ٢٢٧/١ ، عنه دون « لا كفارة لها إلا ذلك » ، وأخرجه
النسائى كتاب الصلاة باب فيمن نام عن صلاة ، عن أبى هريرة بألفاظ متقاربة
قلت - أى معمر - للزهري هكذا قرأها رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم .

(٨) ساقط من (ك) .

(٩) ساقط من النسختين .

فنزل فقال : انظر هل ترى أحداً ؟ قلت هذا راكبٌ ،
هذان راكبان ، حتى بلغ سبعة (١٠) (فقال (١١) :
احفظوا علينا (صلاتنا) (١٢) ، فتمنا ، فما أيقظنا
إلا حر الشمس ، فانتبهنا ، فركب رسول الله ﷺ ،
فسار ، وصرنا هنيئة ، ثم نزل (فقال : أمعكم ماء ؟
قال : قلت : نعم ، معي مِضْءٌ فيها شيءٌ من ماء .
قال : ائت بها ، فأتيته بها ، فقال : مُسُوا منها) (١٣)
فتوضأ القوم ، (وبقيت جُرعة . فقال : ازدهر بها
يا أبا قتادة ، فإنه سيكون لها نبيأ) (١٤) ، ثم أذن بلالٌ ،
وصلوا الركعتين قبل الفجر ، ثم صلوا الفجر ، ثم
ركب وركبنا ، (فقال بعضهم لبعض : فرطنا في

أقول : قال السيوطي في زهر الرنى على المجتبى ٢٣٩/١ : هذه القراءة
بلامين وفتح الراء مقصورة : مصدر بمعنى التذكر . أى لوقت تذكرها ، وليست
في السبع .

ويرد على السبب الأول : ما أخرجه الشيخان ، والبيهقي ، عن عائشة
رضي الله عنها أنها سأله ، فقالت : يا رسول الله ، تنام قبل أن توتر ؟ فقال :
« يا عائشة ، تنام عيني ولا ينام قلبي » . البخاري ك التهجد ب قيام النبي بالليل
في رمضان وغيره ، ومسلم ك صلاة المسافرين ب صلاة الليل ، والطبقات
الكبرى لابن سعد ١١٣/١ ، والسنن الكبرى ٦٢/٧ .

وقد أجاب أبو حامد الغزالي عن ذلك بأنه ﷺ كان له نومان : نوم

(١٠) ساقط من النسختين .

(١١) في النسختين : قال .

(١٢) ساقط من (ك) .

(١٣ ، ١٤) ساقط من النسختين .

صلاتنا . فقال رسول الله ﷺ : ما تقولون ؟ إن كان
أمر دنياكم فشأنكم . وإن كان أمر دينكم فأبلى (١٥) .
قلنا : يا رسول الله (١٦) ، فرطنا في صلاتنا .
(فقال (١٧) لا تفريط في النوم ، إنما التفريط في
اليقظة . فإن كان ذلك فصلوها ، ومن الغد وقتها .

القلب والعين جميعاً ، وهو نومه ﷺ في الوادي ، ونوم العين دون القلب .
واللفظ المكرم بخصائص النبي لوجه ١٣١ مكتبة الأزهر ٢١٣٤ حديث .
وانظر : « مع الرسول ﷺ في سيرته وسيره » للمؤلف باب خصائصه ﷺ .
السبب الثاني : لفظ النسائي كتاب الصلاة باب فيمن نام عن صلاة
٢٣٧/١ . وأخرجه الترمذي أبواب الصلاة باب ما جاء في النوم عن الصادق .
١١٤/١ . قال أبو عيسى : وحديث أبي قتادة حديث حسن صحيح .

والسبب الثالث : جزء حديث لأحمد ٢٩٨/٥ ، والحديث أخرجه
البخاري كتاب المواقيت باب الآذان بعد ذهاب الوقت ، ومسلم كتاب المساجد
باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها ٣٢٧/٢ ، عن أبي قتادة .
وأخرجه أحمد ٤٣١/٤ ، ومسلم ، عن عمران بن حصين ، بألفاظ مختلفة ،
وأخرجه النسائي بألفاظ متقاربة . وجاء في أحمد ٤٤١/٤ عن عمران
ابن حصين : فقالوا يا رسول الله : ألا نعيدها في وقتها من الغد ؟ قال : أينهاكم
ربكم تبارك وتعالى عن الربا ويقبله منكم . وأخرج أحمد ٣٠٩/٥ ، عن أبي قتادة
أن رسول الله ﷺ وأصحابه لما قاموا إلى الصلاة فصلوا ، فقال لهم رسول الله
ﷺ : صلوها الغد وقتها . ولقد نقل السيوطي عن ابن سيد الناس جمعا بين

(١٥) ساقط من النسختين .

(١٦) ساقط من (ك) .

(١٧) بالنسختين : قال .

٢٤ ١٠ حديث : أخرج أحمد عن السائب بن أبي السائب
عن النبي ﷺ قال : صلاة القاعد على النصف من
صلاة القائم .

الروایتین ، فقال : والجمع أن ضمير فليصلها راجع إلى صلاة الغد ، أى فليؤد
ما عليه من الصلاة ، مثل ما يفعل كل يوم بلا زيادة عليها ، فتتفق الألفاظ كلها
على معنى واحد لا يجوز غيره . انظر زهر الرى على المجتبى ٢٣٨/١ . وعُرس
المسافر ، نزل في وجه السحر . قالت أعرابية من بنى نمر :

قد طلعت حمراء فنطليس ليس لركب بعدها تعريس

انظر لسان العرب ١١/٨ ، النهاية ٨٠/٣ . ودعم الشيء يدعمه دعماً :
مال فأقامه ، والدعم : ما دُعم به . قال الشاعر :

لما رأيت أنه لا قامة وإننى ساق على السامة نزعت نزعاً زعزع الدعامة .
لسان العرب ٩١/١٥ . ومعنى ازدهر به : أى احتفظ به ، واجعله في بالك ، من
قولهم : قبضت منه زهرتى ، أى وطرى . وقيل : هو من ازدهر ، أى فرح .
والسبب الذى ذكره السيوطى أولاً إسناده غريب صحيح ، كما نقل المصنف عن
العراقى هنا ، وفي زهر الرى على المجتبى ٢٣٨/١ ، ولمسلم إنما التفريط على من
لم يُصَلَّ حتى يمضى وقت الصلاة الأخرى .

حديث ١٠ : الحديث لفظ مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب
صلاة الليل ٣٨٦/٢ ، وأخرجه أحمد ٤٢٥/٣ ، ٤٣٥/٤ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ،
وأبو داود كتاب الصلاة باب في صلاة القاعد ٢١٨/١ ، ومالك كتاب صلاة
الجماعة باب فضل صلاة القائم على صلاة القاعد من حديث عمرو بن العاص
١٣٦/١ ، والترمذى أبواب الصلاة يابنه ما جاء أن صلاة القاعد على النصف من
صلاة القائم ، من حديث عمران بن حصين ٢٣١/١ ، قال أبو عيسى : حديث
عمران بن حصين حديث حسن صحيح .. وقال سفيان الثورى في هذا
الحديث : هذا للصحيح ولمن ليس له عذر . فأما من كان له عذر من مرض

٢٥ وأخرج البخارى عن عمران بن حصين أن رسول الله ﷺ قال : « من صلى قاعداً فله نصف أجر القائم » . // .

٢٦ سبب : أخرج عبد الرزاق فى المصنف ، وأحمد عن أنس قال : لما قدم النبى ﷺ المدينة وهى مُحَمَّةٌ ، فَحَمَّ الناسُ ، فدخل النبى ﷺ المسجد ، والناس قعود (يصلون)^(١٨) ، فقال (النبى ﷺ)^(١٩) : « صلاة القاعد نصف صلاة القائم » . فتجشم الناس الصلاة قياماً .

٢٧ وأخرج عبد الرزاق عن عبد الله (بن عمرو)^(٢٠) قال : قدمنا المدينة ، فناننا وباءٌ من وعك المدينة

أو غيره ، فصلى جالساً ، فله مثل أجر القائم . أقول : ولهذا القول سنده من السنة ، فقد أخرج مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل ٣٨٦/٢ ، عن جابر ابن سمرة أن النبى ﷺ لم يُمِتْ حتى صلى قاعداً . وإن كان يعكر عليه ما أخرجه هو والدارمى صلاة باب صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ٢٦٢/١ ، وأحمد ١٦٢/٢ عن عبد الله بن عمرو قال : رأيت النبى ﷺ يصلى جالساً ، فقلت : حدثت أنك قلت : إن صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ، وأنت تصلى قاعداً ؟ قال : « أجل ولكنى لست كأحد منكم » . ولكن يزيل العكارة ما قاله عياض : معناه أن النبى ﷺ لحقه مشقة من القيام . وإن كان لم يرتضه النوى . وهو ما نرتضيه ونوافق عليه ، ذلك أن هذا خاصية لرسول الله ﷺ ، أو تفضل من الله عليه ؛ لأنه ﷺ كُمل له الأجر على

(١٨ ، ١٩) ساقط من النسختين .

(٢٠) فى (أ) : ابن عمر .

شديد ، وكانت الناس يُكثرون أن يُصلوا في سُبُحَتِهِمْ
 جُلوساً ، فخرج النبي ﷺ عند الهجرة وهم يُصلون
 في سُبُحَتِهِمْ جُلوساً ، فقال : « صلاة الجالس نصف
 صلاة القائم » . (قال)^(٢١) فطفق / الناس
 (حينئذ)^(٢٢) يتجشمون القيام .

٢٨ ١١ حديث : أخرج البخارى (ومسلم)^(٢٣) عن
 أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال : أما يخشى (أحدكم

كل حال من أحواله . وهذا الحديث لمن عرف جسده طعم الراحة ، وما استراح
 له ﷺ جسد منذ أوحى إليه ، وكلف البلاغ . راجع « مع الرسول ﷺ في سيرته
 وسيره » باب خصائصه ﷺ . للمؤلف . مسلم بشرح النووي ٣٨٧/٢ .
 وأخرجه عبد الرزاق في المصنف ٤٧٣/٢ بألفاظ مختلفة . الحديث الثانى جزء
 حديث للبخارى أبواب التقصير باب صلاة القاعد ٥٩/٢ .

صبي ١٥ : الحديث الأول لفظ أحمد ١٣٦/٣ ، وأخرجه عبد الرزاق
 ٤٧٢/٢ . والحديث الثانى انظر المصنف ٤٧١/٢ ، وأخرجه ابن ماجة كتاب
 إقامة الصلاة باب صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم ٣٨٨/١ .
 والسُّبُحَاتُ : المحاسن ، فَسُبُحَاتِ الوجه محاسنه ، وقيل لصلاة النافلة سُبُحَة :
 لأنها كالتسبيحات غير واجبة . نهاية ١٤١/٢ . وجشيم الأمر بالكسر ، وتجشمت
 إذا تكلفته . نهاية .

حديث ١١ : لفظ البخارى بدأ الأذان باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام
 ١٧٧/١ ، وأخرجه مسلم كتاب بدأ الأذان باب تحريم سبق الإمام بركوع

(٢١) ساقط من النسخين .

(٢٢) فى (أ) : رمت هكذا (ح سم) .

(٢٣) من (أ) .

- أو - لا يَحْشَى أَحَدُكُمْ (٢٤) إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ
الإمام ، أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ (أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ
صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ) (٢٥) .

٢٩ سبب : أَخْرَجَ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ :
صَلَّى رَجُلٌ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَجَعَلَ يَرْكَعُ (قَبْلَ أَنْ
يَرْكَعُ) (٢٦) ، وَيَرْفَعُ قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ
الصَّلَاةَ قَالَ : مَنْ فَعَلَ هَذَا ؟ قَالَ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
أَحْبَبْتُ أَنْ أَعْلَمَ (تَعْلَمُ) (٢٧) ذَاكَ أَمْ لَا . فَقَالَ : اتَّقُوا
(تَحْتَاجُ) (٢٨) الصَّلَاةَ . إِذَا رَكَعَ الْإِمَامُ فَارْكَعُوا ،
وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا .

٣٠ ١٢ أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

أَوْ سَجَدَ وَنَحْوَهُمَا . ٧٣/٢٠ ، وَلَهُ بَلْفُظٌ : مَا يَأْمَنُ . وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ
كِتَابَ الصَّلَاةِ بَابَ النَّهْيِ عَنْ مُبَادَرَةِ الْأُتَمَةِ بِالرُّكُوعِ ٢٤٤/١ ، وَأَبُو دَاوُدَ كِتَابَ
الصَّلَاةِ بَابَ التَّشْدِيدِ فِيمَنْ يَرْفَعُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ يَضَعُ قَبْلَهُ ١٤٥/١ .

سبب ٩٩ : الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ ٤٣/٣ . وَالْحَدَّثُ :
النَّقْصُ وَالنَّقْصَانُ . نَهَايَةُ ٢٨٣/١ ، وَالْفَائِقُ ٢٥٦/١ .

حديث ١٢ : أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ كِتَابَ الصَّلَاةِ بَابَ مَا يَقُولُ إِذَا رَفَعَ

(٢٤) ساقط من النسختين .

(٢٥) ساقطة من (أ) ماعدا لفظة : « صورته » فمن النسختين .

(٢٦) ساقط من (أ) .

(٢٧) بالنسختين : أنعلم .

(٢٨) بالنسختين : خراج . وهو خطأ .

ﷺ كان يقول : - حين يقول سمع الله لمن حمده - :
« اللهم ربنا لك الحمد ، ملء السموات (وماء الأرض)^(٢٩) ، وملء ما شئت من شيء بعد ، أهل الثناء والمجد . أحق ما قال العبد ، وكلنا لك عبد ، لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد » .

سبب : ٣١ : أخرج ابن ماجة (وأبو مطيع)^(٣٠) في أماليه عن ابن (عمر قال : سمعت أبا)^(٣١) جُحيفة رضى الله عنه يقول : ذُكرت الجدودُ عند (رسول الله)^(٣٢) ﷺ (وهو في الصلاة)^(٣٣) ، (فقال)^(٣٤) (رجل)^(٣٥) : جَدُّ فلان (في الخيل ، وقال آخر : جَدُّ فلان)^(٣٦) في الإبل ، (وقال آخر)^(٣٧) : جَدُّ فلان في (الغنم)^(٣٨) ، (وقال آخر : جد فلان في

رأسه من الركوع ١/١٩٥ ، والحديث أخرجه أحمد ٣/٨٧ دون ذكر « ولا معطى لما منعت » .

سبب ١٢ : ابن ماجة كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما يقول إذا رفع رأسه من السجود ١/٢٨٤ . والجد : الحظ والسعادة والغنى . ومعنى لا ينفع ذا الجد منك الجد : أى لا ينفع ذا الغنا منك غناه ، وإنما ينفعه الإيمان والطاعة . نهاية ١/١٤٧ .

(٢٩) ساقط من (أ) .

(٣٠) في (أ) : وأبو معيط .

(٣١ ، ٣٢ ، ٣٣) ساقط من النسختين .

(٣٤) في النسختين : فقالوا .

(٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧) ساقط من النسختين .

(٣٨) في النسختين : الشاه .

الرفيق (٣٩) . فلما (قضى رسول الله ﷺ صلاته) (٤٠) ، (ورفع) (٤١) رأسه من (آخر) (٤٢) الركعة قال : « اللهم (ربنا) (٤٣) لك الحمد مِلءَ السموات ، ومِلءَ الأرض ، ومِلءَ ما شئت من شيء (بعد) (٤٤) ، (اللهم) (٤٥) لا مانع لما أعطيت ، ولا مُعطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجَد منك الجَد » (وطَوَّل رسول الله ﷺ صوته بـ « الجَد » ليعلموا أنه ليس كما يقولون) (٤٦) .

٣٢ ١٣ حديث : أخرج الأئمة الستة عن أبي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ : « إذا أُقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون ، ولكن ائتوها وأنتم تمشون ، وعليكم

حديث ١٣ : الحديث لفظ الترمذى أبواب الصلاة باب ما جاء في المشي إلى المسجد ٢٠٥/١ ، وأخرجه البخارى كتاب الأذان باب لا يسمى إلى الصلاة مستعجلاً وَلَيُقَمَّ بالسكينة والوقار ١٦٤/١ ، ومسلم كتاب المساجد باب استحباب إتيان الصلاة بوقار وسكينة والنهي عن إتيانها سعيًا ٢٤٥/٢ ، وأبو داود كتاب الصلاة باب السعي إلى الصلاة ١٣٥/١ ، والنسائي كتاب الصلاة باب السعي إلى الصلاة ، وابن ماجه كتاب المساجد والجماعات باب المشي إلى الصلاة

(٣٩) ساقط من النسخين . وذكر بدلها : فدخل النبي ﷺ في الصلاة .

(٤٠) ساقط بالنسخين .

(٤١) بالنسخين : رفع .

(٤٢) ، (٤٣) ساقط من النسخين .

(٤٤) ساقط من (أ) .

(٤٥) ساقط من النسخين .

(٤٦) ساقط من النسخين ، وذكر بدلاً منه : يرفع بها صوته .

السكينة ، فما أدركتم فصلوا ، وما فاتكم فأتموا » .

٣٣

سبب : أخرج أحمد ، والبخارى ، ومسلم ، عن
أبي قتادة (عن أبيه)^(٤٧) قال : بينما نحن نصلّي مع النبي
ﷺ ، إذ سمع جليلة رجال ، فلما صلى دعاهم ،
(فقال)^(٤٨) : ما شأنكم ؟ قالوا : يا رسول الله
استعجلنا إلى الصلاة ، قال : فلا تفعلوا . إذا أتيتم

٢٥٥/١ ، جميعاً بألفاظ متقاربة ، وأخرجه الدارمي كتاب الصلاة باب المشي إلى
الصلاة ٢٣٦/١ ، وأحمد ٣١٠/٥ من حديث أبي قتادة عن أبيه ومالك كتاب
الصلاة باب ما جاء في النداء للصلاة ٦٨/١ ، وأحمد ٤٦٠/٢ ، بألفاظ مختلفة .

والجليلة : الأصوات . ويقال أجلبوا عليه : إذا تجمعوا وتألّبوا . وأجلب
عليه : إذا صاح به واستحثه . نهاية ١٦٩/١ . قال أبو عيسى : « اختلف أهل
العلم في المشي إلى المسجد ، فمنهم من رأى الإسراع إذا خاف قُوَّتْ تكبيرة
الأولى ، حتى ذكر بعضهم أنه كان يهرول إلى الصلاة ، ومنهم من كره الإسراع
واختار أن يمشی على تَوَدَّة ووقار .

سبب ١٣ : الحديث لفظ أحمد ٣٠٦/٥ ، والبخارى كتاب الأذان
باب قول الرجل فاتتنا الصلاة ١٦٣/١ ، ومسلم كتاب المساجد باب استحباب
إتيان الصلاة بوقار وسكينة ٢٤٤/٢ .

حديث ١٤ : أخرجه الترمذي أبواب الصلاة باب ما ذكر في الرجل
يلرك الإمام ساجداً كيف يصنع ٥١/٢ . قال أبو عيسى : هذا حديث غريب
لا نعلم أحداً أسنده إلا ما روى من هذا الوجه ، والعمل على هذا عند أهل
العلم . قالوا : إذا جاء الرجل والإمام ساجد فليسجد ، ولا تجزئه تلك الركعة إذا

(٤٧) ساقط من النسخين .

(٤٨) ساقطة من (ك) .

الصلاة فعليكم السكينة ، فما أدركم فصلوا ،
(وما سبقكم)^(٤٩) فأتوا .

٣٤ ١٤ حديث : أخرج الترمذى عن علي (وعن عمرو
ابن مرة عن أبيه عن ابن أبي ليلى عن معاذ ، قال : قال
رسول الله ﷺ)^(٥٠) : « إذا أتى أحدكم الصلاة
والإمام على حالٍ فليصنع كما يصنع الإمام » .

٣٥ سبب : أخرج الطبراني عن معاذ قال : كان الناس
على عهد رسول الله ﷺ إذا سبق أحدكم بشيء من

فاته الركوع مع الإمام . والحديث أخرجه أبو داود كتاب الصلاة باب في الرجل
يدرك الإمام ساجداً كيف يصنع ٢/٢٠٦ ، بألفاظ مختلفة ، وكذا أحمد
٢/٤٢٧ ، ٣/٢٤٣ ، ٢٥٢/٣٣ عن أنس . وأخرجه أحمد ٢/٢٨٢ ، ٣٨٦ ،
٣/٢٢٩ ، عن أنس أيضاً بألفاظ مقاربة .

سبب ١٤ : لفظ الطبراني في الكبير : عن أبي أمامة قال : كان الناس إذا
دخل الرجل المسجد فوجدهم يُصلون ، سأل الذي جنبه ، فيخبره بما فاته .
فيقضى ثم يقوم فيُصلي معهم ، حتى أتى معاذ يوماً ، فأشاروا إليه أنك قد فاتك
كذا وكذا ، فأبى أن يصلي ، فصلى معهم ثم صلى بعد ما فاته . فذكر ذلك
لرسول الله ﷺ فقال : أحسن معاذ ، وأنتم فافعلوا كما فعل . انظر مجمع الزوائد
٢/١٠٠ ، قال الهيثمي : وفيه عبيد الله بن زفر عن علي بن يزيد وهما ضعيفان .
والحديث أخرجه البيهقي في السنن الكبرى عن معاذ بن جبل ٢/٢٩٦
ألفاظ مختلفة .

(٤٩) مشقة بالهامش في (ك) : وما فاتكم ، رانراً لها بالحرف : خ وى النص ، سبقتم ،
والصواب : ما أثبت .
(٥٠) غير مذكور بالنسختين ، مكتفياً فيها بقوله عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ قال : .

الصلاة ، (سألهم)^(٥١) فأشاروا إليه بالذى سبق به ،
 فيصل ما سبق به ، ثم يدخل معهم في صلاتهم ، وجاء
 معاذ والقوم قعود في صلاتهم ، فقعده معهم ، فلما سلم
 رسول الله ﷺ قام يقضى ما سبق به . قال رسول الله
 ﷺ : اصنعوا ما صنع معاذ . (وفى)^(٥٢) رواية له ،
 فقلت : لا أجده على حالٍ إلا كنت عليها ، فكنت
 بحالمهم التى وجدتهم عليها . فقال رسول الله ﷺ :
 « قد سنَّ لكم معاذ فاقتلوا به . إذا جاء أحدكم وقت
 سبق // بشيء من الصلاة فليصل مع الإمام بصلاته ،
 فإذا فرغ فليقض (ما سبق)^(٥٣) به » .

٣٦ ١٥ (حديث)^(٥٤) : أخرج البخارى ومسلم عن
 (ابن)^(٥٥) عمر أن رسول الله ﷺ قال : « من أكل من

حديث ١٥ : الحديث لفظ مسلم كتاب المساجد باب نهى عن أكل
 ثوماً أو بصلاً أو كراثاً عن حضور المسجد وإخراجه منه حتى تذهب تلك
 الرائحة ١٩٦/٢ ، وأخرجه البخارى كتاب بدء الأذان باب ما جاء في الثوم النيّ
 والبصل والكراث ٢١٦/١ ، والترمذى أبواب الأطعمة باب ما جاء في كراهية
 أكل الثوم والبصل ١٦٨/٣ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائى
 مساجد باب ما يمنع من المسجد ٣٤/٢ ، من حديث جابر ، وابن ماجه كتاب
 إقامة الصلاة والسنة فيها باب من أكل الثوم فلا يقرب المسجد ٣٢٤/١ ،

(٥١) لى (ك) : سألهم .

(٥٢) ساقط من (أ) .

(٥٣) لى (أ) : ما سبقه .

(٥٤) ساقط من (ك) .

(٥٥) ساقط من (أ) .

هذه البقلة فلا يقربن مسجدنا حتى يذهب ريحها
- يعنى الثوم - .

٣٧ وأخرج مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « من أكل من هذه الشجرة فلا يقربن مسجدنا ، ولا يؤذينا بريح الثوم » .

٣٨ سبب : أخرج أحمد عن المغيرة بن شعبة قال : أكلت ثوماً ، (ثم)^(٥٦) أتيت مُصلى النبي ﷺ فوجدته قد سبقنى بركعة ، فلما صلى قمت أقضى ، فوجد ريح الثوم ، فقال : من أكل من هذه البقلة فلا يقربن مسجدنا

حديث أبى هريرة . وأخرجه الطبرانى ٢٢/١ من حديث جابر كلهم بالفاظ متقاربة ، وزاد الطبرانى الفجل . والحديث الثانى : أخرجه مسلم كتاب المساجد باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كُرثاً عن حضور المسجد ، وإخراجه منه حتى تذهب تلك الريح ١٩٦/٢ .

سبب ١٥ : الحديث الأول أخرجه أحمد فى المسند ٢٥٢/٤ . والحديث الثانى : أحمد أيضاً ٣٨٧/٣ ، واللفظ له ، وأخرجه مسلم كتاب المساجد الباب السابق فى الحديث ١٩٧/٢ ، والحديث الثالث : أخرجه أحمد فى المسند ١٩٤/٤ . والحديث الرابع : أحمد فى المسند واللفظ له ١٢/٣ ، وأخرجه مسلم كتاب المساجد الباب السابق ١٩٨/٢ . والنهب : الغارة والسلب ١٨٤/٤ النهاية . والمُجْتَمِعَةُ : هى كل حيوان ينصب ويرمى ليقتل . إلا أنها تكثر فى الطير والأرانب وأشباه ذلك ، مما يُجْتَمَعُ فى الأرض ، أى يلزمها ويلتصق بها ، وَجُكِّمَ الطائر جُكُوماً : هو بمنزلة البروك للإبل ١٤٤/١ المصدر السابق .

قال الحافظ فى الفتح : المعروف فى اللغة أن الشجرة ما كان لها ساق ،

(٥٦) ساقط من (أ) .

حتى (يذهب) (٥٧) ربحها ، (قال) (٥٨) :
فلما قضيت الصلاة أتته ، فقلت : يا رسول الله ، إن
لى عذراً ، (ناولنى) (٥٩) يدك ، قال : فوجدته والله
سهلاً ، فناولنى (يده) (٦٠) ، فأدخلتها فى كُمى إلى
صدرى ، فوجدته معصباً ، فقال : إن لك عذراً .

٣٩

سبب : وأخرج أحمد ، ومسلم عن جابر أن النبى
ﷺ نبى زمن خير عن البصل والكراث . فأكلها
قوم ، ثم جاءوا إلى المسجد ، فقال النبى ﷺ : ألم
(أنه) (٦١) عن هاتين الشجرتين المنتنتين ؟ قالوا : بلى
يا رسول الله (٦٢) ، ولكن أجهدنا الجوع ، فقال
رسول الله ﷺ : من أكلها فلا يحضر مسجدنا ، فإن
الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم .

وما لا ساق له يقال له نجم ، وبهذا فسر ابن عباس وغيره قوله تعالى :
﴿ والنجم والشجر يسجدان ﴾ . قال : ومن أهل اللغة من قال : كل ما ثبت له
أرومة - أى أصل - فى الأرض يخلف ما قطع منه فهو شجر ، وإلا فنجم . وقال
الخطائى : فى هذا الحديث إطلاق الشجر على الثوم ، والعامة لا تعرف الشجر
إلا ما كان له ساق . قال الإمام البغوى : عذ بعض أهل العلم أكل الثوم من
الأعذار التى تبيح التخلف عن الجماعة ، كالمطر ونحوه ، وليس كذلك ، بل

(٥٧) فى (أ) : حتى تذهب ، بقاء المنة من فوق .

(٥٨) ساقط من (ك) .

(٥٩) فى (أ) : ناول ، والكتب هو الصواب .

(٦٠) ساقط من (أ) .

(٦١) فى (ك) : أنه ، وهو خطأ حديثاً ولقياً .

(٦٢) غير مذكور فى (أ) .

وأخرج أحمد عن أبي ثعلبة الخُشَنِي قال : غزوت مع رسول الله ﷺ والناس جِياع ، فأَصْبنا (بها) ^(٦٣) حُمُراً من (حُمُرِ الْإِنْسِ) ^(٦٤) فذبحناها : (قال) ^(٦٥) : فأخبر النبي ﷺ ، / فأمر عبد الرحمن ابن عوف ، فنادى في الناس : إِنَّ لِحُومَ (حُمُرِ الْإِنْسِ) ^(٦٦) // لا تَحِلُّ لِمَن شَهِدَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ . قال : ووجدنا (في جَنَاتِهَا) ^(٦٧) بَصَلاً وثُوماً والناس جِياع ، (فجهدوا) ^(٦٨) ، فراحوا ، (فإذا) ^(٦٩) رَجَّحَ المسجد بَصَلَ وثوم ، فقال (رسول الله ﷺ) ^(٧٠) : من أَكَلَ من هذه (البَقْلَةِ) ^(٧١) الخَبِيثَةِ فلا يقرِّبنا .

إنما أمره باعتزال المسجد زجراً له عن تناوله حالة يحتاج فيها إلى حضور الجماعة ؛ لكي لا يتأذى به أهل المسجد . شرح السنة ٣٨٩/٢ .

وفي صحيح مسلم من حديث عمر : « كان ﷺ إذا وجد ريحها في المسجد أمر بإخراج من وجدت منه إلى البقيع » ٣٩٦/١ ، وبين البقيع والمسجد القديم قرابة الألف متر ، وفيه : « فمن أكلهما (يعنى البصل والثوم) فليمتما طبخاً » شرح السنة ٣٨٧/٢ .

(٦٣) ساقط من النسختين .

(٦٤) في النسختين : الحمر الإنسانية .

(٦٥) ساقط من النسختين .

(٦٦) في النسختين : الحمر الإنسانية .

(٦٧) ساقط من النسختين .

(٦٨) في (ك) : فجهره ، وفي (أ) : فجهده .

(٦٩) في النسختين : وإذا .

(٧٠) غير مذكور بالنسختين .

(٧١) في (أ) : الباقلا .

وقال لا تحل التُّهْمِي ولا (يحل) (٧٢) كل ذى ناب من السباع ولا تحل المُجْتَمَةِ .

٤١ وأخرج أحمد ، ومسلم عن أنى سعيد قال : لَمْ تُعَدَّ إِنْ فُتِحَتْ (خير) (٧٣) وَقَعْنَا فِي تِلْكَ الْبَقْلَةِ ، فَأَكَلْنَا مِنْهَا أَكْلًا شَدِيدًا ، (وناس) (٧٤) جِياع ، ثُمَّ رُحْنَا إِلَى الْمَسْجِد ، فَوَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الرِّيحَ ، فَقَالَ : مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ شَيْئًا فَلَا يَقْرَبُنَا فِي الْمَسْجِد . فَقَالَ (الناس) (٧٥) : حُرِّمَتْ حُرِّمَتْ . فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَبْهَأُ النَّاسِ (إِنَّهُ) (٧٦) لَيْسَ لِي تَحْرِيمٌ مَا أَحَلَّ اللَّهُ ، (ولكنها) (٧٧) شَجَرَةٌ أَكْرَهَ رِيحُهَا .

٤٢ أخرج البخارى ومسلم عن أنى قتادة (بن رُبَيعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) (٧٨) قَالَ : قَالَ (النَّبِيُّ) (٧٩) ﷺ : إِذَا دَخَلَ

حديث ١٦ : الحديث لفظ البخارى كتاب التقيصير باب ما جاء فى التطوع مثنى مثنى ٧٠/٢ ، وأخرجه مسلم كتاب المساجد باب تحية المسجد والإمام يخطب ، وجواز التعليم فى الخطبة من حديث جابر ٥٢٦/٢ . وأخرجه ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب من دخل المسجد فلا يجلس حتى يركع . وأحمد ٣١١/٥ ، من حديث أنى هريرة . والدارمى كتاب إقامة الصلاة

(٧٢) ساقط من النسخين .

(٧٣) ساقط من (أ) .

(٧٤) فى (أ) : ناج ، وهو خطأ .

(٧٥) ساقط من (أ) .

(٧٦) ساقط من النسخين .

(٧٧) فى (ك) : ولكنه .

(٧٨) غير مذكور بالنسخين .

(٧٩) بالنسخين : رسول الله .

أحدكم المسجد فلا يجلس حتى (يُصلي) (٨٠) ركعتين .

٤٣

(سبب) (٨١) : أخرج البخارى ، (وأحمد) (٨٢) ،
ومسلم ، عن جابر بن عبد الله أن سُلَيْكاً جاء والنبي
ﷺ يخطب ، (فجلس) (٨٣) ، فأمره النبي ﷺ أن
يُصلي ركعتين ، ثم أقبل على الناس فقال : إذا جاء
أحدكم والإمام يخطب فليصل ركعتين يتجاوز فيهما .

٤٤

وأخرج أحمد ، والبخارى ، ومسلم ، عن أبي قتادة
قال : دخلت المسجد ورسول الله ﷺ جالس / بين
(ظهري) (٨٤) الناس ، فجلست ، فقال رسول الله
ﷺ : (ما منعك) (٨٥) أن تركع ركعتين (قبل أن
تجلس) (٨٦) ؟ قلت : إني رأيتك جالساً والناس

والسنة فيها باب من دخل المسجد فلا يجلس حتى يركع ٢٦٤/١ ، من حديث
أبي قتادة . وأحمد ٣/٣٦٩ . والنسائي كتاب الجمعة باب الصلاة يوم الجمعة لمن
جاء وقد خرج الإمام ٣/٨٢ ، من حديث جابر . وكذا أحمد ٣/٣٨٩ ، كلهم
بألفاظ متقاربة .

سبب ١٦ : الحديث قريب من لفظ مسلم كتاب المساجد الباب السابق
في الحديث ٥٢٧/٢ ، ولفظه : قال جاء سُلَيْكُ الغطفاني في يوم الجمعة ،

(٨٠) غير مذكور في (أ) .

(٨١) في (أ) : سببه .

(٨٢) جاء بهماش (ك) : مشاراً إليه بسهم .

(٨٣) ساقط من (أ) .

(٨٤) في النسختين : بين ظهري .

(٨٥) في (أ) : ما منع ، والمثبت هو الصواب .

(٨٦) ساقط من النسختين .

جلوس . قال : (وإذا)^(٨٧) دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين .

٤٥ ١٧ حديث : أخرجه البخارى ، ومسلم عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ قال : « صلوا أيها الناس في بيوتكم ، فإن (أفضل)^(٨٨) صلاة المرء في بيته إلا (الصلاة)^(٨٩) المكتوبة » .

ورسول الله ﷺ يخطب ، فجلس . فقال له : يا سُلَيْكُ قُمْ فاركع ركعتين وتجوّزَ فيهما ، ثم قال : إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين ولتجوزَ فيهما . والحديث أخرجه البخارى كتاب الجمعة باب إذا رأى الإمام رجلاً جاء وهو يخطب أمره أن يُصلي ركعتين ، وباب من جاء والإمام يخطب يصلي ركعتين خفيفتين ، دون ذكر اسم سُلَيْكُ ١٥/٢ ، وأخرجه الترمذى كتاب الصلاة باب في الركعتين إذا جاء الرجل والإمام يخطب ١٠/٢ ، كلهم بألفاظ مختلفة ، وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ، والحديث الثانى لفظ أحمد ٣٠٥/٥ .

حديث ١٧ : الحديث جزء حديث للبخارى كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه ١١٧/٩ ، وأخرجه النسائى كتاب قيام الليل وتطوع النهار باب الحث على الصلاة في البيوت والفضل فى ذلك ١٦١/٣ ، وأحمد ٨٢/٥ ، وهو جزء حديث لمسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الصلاة فى الرحال فى المطر ٣٤٨/٢ ، وله كتاب المساجد باب استحباب صلاة النافلة فى بيته وجوازه فى المسجد ، وسواء فى هذا الرتبة

(٨٧) فى (أ) : فإذا ، وى (ك) : فإذا .

(٨٨) ساقط من النسختين .

(٨٩) ذكر بعدها بالنسختين لفظ الصلاة .

سبب : أخرج أحمد ، والبخارى ، (ومسلم) (٩٠) ،
عن زيد بن ثابت أن النبي ﷺ اتخذ حُجْرة في المسجد
من حصير ، فصلى فيها رسول الله ﷺ ليالى ، حتى
اجتمع إليه ناسٌ ثم قعدوا صوته ، فظنوا أنه قد نام ،
فجعل بعضهم يتنحنح ليخرج إليهم ، فقال : ما زال
بكم الذى رأيت من صنيعكم حتى خشيت أن تُكتب
عليكم ، ولو كُتب عليكم ما قمت به . فصلوا أيها
الناس في بيوتكم ، فإن أفضل صلاة المرء في بيته
إلا الصلاة المكتوبة .

٤٧ ١٨ حديث : أخرج البخارى ، ومسلم عن ابن عمر
قال . قال رسول الله ﷺ : إذا اشتد الحرُّ فأبردوا

وغيرها ٤٣٦/٢ ، من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ قال : اجعلوا من صلاتكم
في بيوتكم ولا تتخفوها قبوراً .

سبب ١٧ : الحديث لفظ أحمد ١٨٢/٥ ، وأخرجه البخارى كتاب
الاعتصام بالسنة باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه وقوله تعالى :
﴿ لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم ﴾ ١١٧/٩ ، ومسلم كتاب صلاة
المسافرين وقصرها الباب السابق في الحديث ٣٤٨/٢ ، والحديث أخرجه النسائي
كتاب قيام الليل وتطوع النهار ١٦١/٣ ، وأحمد ١٨٧/٥ ، بألفاظ متقاربة .
والتنحنح والنحنحة : كالنحيح وهو أشد من السعال . انظر لسان العرب
٤٥٢/٣ .

حديث ١٨ : الحديث أخرجه البخارى كتاب مواقيت الصلاة باب
الإيراد بالظهر في شدة الحر ١٤٢/١ ، وأخرجه أحمد ٢٣٨/٢ ، وابن ماجه

(٩٠) ساقط من (أ) .

(عنه) (٩١) بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم .

٤٨

سبب : أخرج أحمد عن المغيرة (بن شعبة) (٩٢) قال : كنا نصلي مع النبي ﷺ (صلاة) (٩٣) الظهر بالمهاجرة . فقال لنا رسول الله ﷺ : أنبردوا بالصلاة ، فإن شدة الحر من فيح جهنم .

كتاب الصلاة باب الإبراد بالظهر في شدة الحر ٢٢٣/١ ، جميعاً عنه ، وأخرجه مسلم كتاب المساجد باب استحباب الإبراد بالظهر في شدة الحر ٢٦٤/٢ ، من حديث أبي هريرة ، وكذا أخرجه أبو داود كتاب الصلاة باب في صلاة الظهر ٩٦/١ ، ومالك كتاب وقوت الصلاة باب النهي عن الصلاة بالمهاجرة ١٦/١ ، وأحمد ٢٦٦/٢ ، والدارمي كتاب الصلاة باب الإبراد بالظهر ٢١٩/١ .

سبب ٩٨ : انظر أحمد ٤/٢٥٠ .

أقول : وما يصلح ذكره سبباً هنا ما أخرجه البخاري كتاب مواقيت الصلاة وفضلها باب الإبراد في الظهر في شدة الحر ، واللفظ له ، ومسلم كتاب المساجد الباب السابق في الحديث ٢٦٤/٢ ، وأحمد ١٥٥/٥ ، وأبو داود كتاب الصلاة باب في وقت صلاة الظهر ، وابن حبان ٤٦/٣ ، من حديث أبي ذر قال : كنا مع النبي ﷺ في سفر ، فأراد المؤذن أن يؤذن للظهر ، فقال النبي ﷺ : أبرد . ثم أراد أن يؤذن ، فقال له أبرد . حتى رأينا فيء التلول . فقال النبي ﷺ : « إن شدة الحر من فيح جهنم . فإذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة » . والإبراد : انكسار الوهج والحر ، وهو من الإبراد : الدخول في البرد .
النهاية ٧١/١ .

(٩١) ساقط من النسخين .

(٩٢ ، ٩٣) ساقط من (أ) .

قال ابن حجر في الفتح : وهل الحكمة - أى فى التأخير - دفع المشقة ، لكونها قد تسلب الخشوع ، وهذا أظهر ، أو كونها الحالة التى ينتشر فيها العذاب ، ويؤيده حديث عمرو بن عبسة عند مسلم حيث قال له : أقصر عن الصلاة عند استواء الشمس ، فإنها ساعة تُسَجَّر فيها جهنم . ويمكن أن يقال سَجَّر جهنم سبب فيحها ، وفيحها سبب وجود شدة الحر ، وهو مظنة المشقة ، التى هى مظنة سلب الخشوع ، فناسب ألا يصلى فيها . لكن يرد عليه أن سجرها مستمر فى جميع السنة ، والإبراد مختص بشدة الحر ، فهما متغايران . فحكمة الإبراد : دفع المشقة . وحكمة الترك وقت سجرها : لكونه وقت ظهور أثر الغضب .

وقوله من فيح جهنم : أى من سعة انتشارها وتنفسها . ومنه مكان أفيح : أى متسع ، وهذا كناية عن شدة استعارها . وظاهره أن مثار وهج الحر فى الأرض من فيح جهنم حقيقة ، وقيل : هو من مجاز التشبيه ، أى كأنه نار جهنم فى الحر . فتح البارى ١٤/١ : ١٥ .

أقول : والمختار الأول لما أخرجه مسلم - واللفظ له - والبخارى عن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ قال : قالت النار : رَبِّ أَكُلْ بعضى بعضاً فأذن لى أن أتنفس . فأذن لها بنفسين : نفس فى الشتاء ، ونفس فى الصيف . فما وجدتم من برد أو زمهرير فمن نفس جهنم ، وما وجدتم من حر أو حرور فمن نفس جهنم . مسلم كتاب المساجد باب استحباب الإبراد بالظهر فى شدة الحر لمن يمضى إلى الجماعة ، والبخارى كتاب مواقيت الصلاة باب الإبراد بالظهر فى شدة الحر .

والأمر بالإبراد : أمر استحباب ، وقيل : أمر إرشاد ، وخصه بعضهم بالجماعة . فأما المنفرد فالتعجيل فى حقه أفضل ، وهذا قول أكثر المالكية . وخصه الشافعى بالبلد الحار ، وقيد الجماعة بما إذا كانوا ينتابون مسجداً من بعد . فلو كانوا مجتمعين أو كانوا يمشون فى كِنِّ فالأفضل فى حقهم التعجيل . وبهذا استنبط الشافعى من النص العام - وهو الأمر بالإبراد - معنى يخصه ، وعلى

هذا تنتزل رواية مسلم من حديث خباب قال : أتينا رسول الله ﷺ فشكونا إليه حرَّ الرمضاء فلم يشكنا ، قال زهير قلت لأبي إسحاق : أفى الظهر ؟ قال : نعم . قلت : أفى تعجيلها ؟ قال : نعم . انظر مسلم كتاب المساجد باب استحباب تقديم الظهر في أول الوقت .

ومعنى فلم يشكنا : أى لم يزل شكوانا .

ولفظ الإبراد يستلزم أن يكون بعد الزوال ، لا قبله ، إذ وقت الإبراد هو ما إذا غطت قوة الوهج من حرِّ الظهيرة . انظر فتح البارى في شرح صحيح البخارى ١٢/٢ : ١٥ . بتصرف .

وفىء التلول : هى جمع تل ، وفىء : لا يكون إلا بعد الزوال . وأما الظل فيطلق على ما قبل الزوال وبعده . ومعنى قوله رأينا وفىء التلول : أى أنه أخر تأخيراً كثيراً حتى صار للتلول وفىء ، ولا يصير لها وفىء في العادة إلا بعد زوال الشمس بكثير . أه نووى / مسلم ٣٦٤/٢ . قال ابن حجر : قضية التعليل المذكور قد يتوهم منها مشروعية تأخير الصلاة في وقت شدة البرد . ولم يقل به أحد ؛ لأنها تكون غالباً في وقت الصباح ، فلا نزول إلا بطلوع الشمس ، فلو أخرت لخرج الوقت . وقوله بالظهر قد يحتاج به على مشروعية الإبراد للجمعة ، وقال به بعض الشافعية . لكن الجمهوز على خلافه ، فقد أخرج البخارى ، ومسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، وابن ماجه ، وأحمد - واللفظ للبخارى - من حديث سهل قال : ما كنا نقيل ولا نتغذى إلا بعد الجمعة . انظر صحيح البخارى كتاب الجمعة باب القائلة بعد الجمعة ١٧/٢ ، وفتح البارى ١٦/٢ ، والمغنى لابن قدامة ٢٩٠/١ .

٤٩ ١٩ (حديث) (٩٤) : أخرج أبو داود ، وابن ماجه ،
والحاكم ، عن البراء أن النبي ﷺ قال : « إن الله
وملائكته يصلون على الصف الأول » .

٥٠ سبب : أخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد قال : رأى
رسول الله ﷺ في الصف المُقَلَّم رَقَّةً فقال : إن الله
وملائكته يصلون على (الصفوف) (٩٥) الأول .
فازدحم (الناس) (٩٦) .

حديث ١٩ : الحديث لفظ ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها ،
باب فضل الصف المُقَلَّم ٣١٩/١ ، وهو جزء حديث لأبي داود كتاب الصلاة
باب تسوية الصفوف ١٥٤/١ ، وأخرجه أحمد ٢٦٩/٤ بالفاظ متقاربة .
أما الحاكم فله حديثان تداخلتا على السيوطي لتجاورهما ، والأول : من حديث
عائشة عن رسول الله ﷺ قال : إن الله وملائكته يُصلون على الذين يُصلون
الصفوف . وقال عقبة : صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه ، ووافقه
الذهبي . والثاني : من حديث العرياض بن سارية قال : كان رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم يستغفر للصف المقدم ثلاثاً وللثاني مرة . قال عقبة : هذا حديث
صحيح الإسناد . وقال الذهبي : صحيح على شرطهما ولم يخرجاه . وبهذا أخرجه
الترمذي معلقاً في أبواب الصلاة باب ما جاء في فضل الصف الأول ١٤٣/١ .
انظر المستدرک للحاكم ٢١٤/١ . والحديث أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف
٣٧٨/١ . وصلاة الله : ثناؤه عليه عند الملائكة ، وصلاة الملائكة الدعاء .
البخارى ١٥١/٦ .

سبب ١٩ : انظر مصنف ابن أبي شيبة ٣٧٩/١ .

(٩٤) ساقط من (ك) .

(٩٥) في (أ) : الصف .

(٩٦) زاد بعد ما ل (أ) لفظة : (عليه) .

٥١ ٢٠ (أحاديث التشهد) (٩٧) : (٩٨)

٥٢ (سبب) (٩٩) : (١٠٠)

٥٣ وأخرج الطبراني عن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان
المشركون إذا دخلوا مكة قالوا لآلهتهم حَيْثُمْ (و) (١٠١)
طِبْتُمْ . فأنزل الله على نبيه قُل : التحيات لله والطيبات
لله .

حديث ٢٠ : لم يذكر لها السيوطي شيئاً ، ولعلها ما جاءت في مجمع
الزوائد عن الطبراني في الكبير عن ابن عمر قال : كان النبي ﷺ يُعَلِّمُ النَّاسَ
التَّشَهُّدَ عَلَى الْمَنِيرِ كَمَا يَعْلَمُ الْعُلَمَاءُ . قال الهيثمي : وفيه عبد الرحمن بن إسحاق ،
أبو شيبة ، وهو ضعيف . وأخرج أيضاً عن علي عن النبي ﷺ قال : لا صلاة
لمن لا تشهد له . الطبراني في الأوسط . عن مجمع الزوائد ١٤٠/٢ . وفيه الحارث
وهو ضعيف . وله عن عبد الله بن مسعود قال : كان النبي ﷺ يعلمنا التشهد ،
كما يعلمنا السورة من القرآن ، ويقول : تعلموا فإنه لا صلاة إلا بتشهد .
الطبراني في الأوسط . انظر مجمع الزوائد ١٤٠/٢ .

سبب ٢٠ : الحديث أخرجه الطبراني في الكبير انظر مجمع الزوائد
١٤٠/٢ قال الهيثمي وفيه فائدة . وهو متروك الحديث . وتعبير السيوطي بصيغة
العطف يوحى بمحذوف ، ولعله يكون ما أخرجه البخاري « واللفظ له »
ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي ، وأحمد عن عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه قال : كنّا نقول في الصلاة : السلام على الله ، السلام
على فلان ، فقال لنا النبي ﷺ ذات يوم : إن الله هو السلام ، فإذا قعد أحدكم في
الصلاة فليقل : التحيات لله إلى قوله الصالحين ، فإذا قالها أصاب كل عبد لله في
السماء والأرض صالح ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده
ورسوله ، ثم يتخير من الثناء ما شاء . البخاري كتاب الدعوات باب الدعاء في

(٩٧) ساقط من (أ) . (٩٩) ساقط من (أ) .

(٩٨) يياض بالنسختين . (١٠٠) يياض بالنسختين . (١٠١) ساقط من النسختين .

الصلاة ٨٩/٨ . أبو داود ك الصلاة ب التشهد ٢٢١/١ ، والترمذى ك الصلاة ب ما جاء فى التشهد ٨١/٢ ، والنسائى ك التطبيق ب كيف التشهد الأول ١٩١/٢ ، وابن ماجة ك إقامة الصلاة ب ما جاء فى التشهد ، والدارمى ك الصلاة ب فى التشهد ٢٥٠/١ ، والدارقطنى فى السنن ك الصلاة ب صفة التشهد ووجوبه واختلاف الروايات فيه ٣٥٠/١ .

واعلم أن للتشهد صيغاً عديدة ، اختلفت باختلاف ناقلها من الرواة من صحابة رسول الله ﷺ عنه .

فمنها : صيغة عبد الله بن عباس ، التى أخرجها مسلم ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجة ، قال : كان رسول الله ﷺ يُعَلِّمُنَا التشهد كما يعلمنا القرآن ، وكان يقول : « التحيات المباركات ، الصلوات الطيبات لله ، سلامٌ عليك أيها النبى ، ورحمة الله وبركاته ، سلامٌ علينا ، وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله » مسلم ك الصلاة ب التشهد ، وأبو داود ك الصلاة ب التشهد ، والترمذى فى الصلاة ب ما جاء فى التشهد ، وانظر شرح معانى الآثار للطحاوى ٢٦٣/١ .

ومنها : صيغة عمر بن الخطاب ، التى أخرجها مالك ، والشافعى ، والحاكم ، والطحاوى ، عن عبد الرحمن بن عبد القارى ، أنه سمع عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يعلم الناس التشهد على المنبر ، وهو يقول : قولوا التحيات لله ، الزاكيات لله ، الصلوات لله ، السلام عليك أيها النبى ، ورحمة الله وبركاته . السلام علينا ، وعلى عباد الله الصالحين ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . مالك فى الموطأ ك الصلاة ب التشهد ٩٠/١ ، والحاكم فى المستدرک ، وصححه ، ووافقه الذهبى ٢٦٦/١ ، معانى الآثار ٢٦١/١ ، الشافعى فى الرسالة : ٧٣٨ ، والبيهقى فى السنن الكبرى ١٤٣/٢ .

ومنها : صيغة السيدة عائشة رضى الله عنها ، التى أخرجها مالك فى الموطأ ، والطحاوى فى المعانى ، بسند صحيح ، عن القاسم بن محمد أن عائشة

كانت تقول إذا تشهدت : التحيات الطيبات ، الصلوات الزاكيات لله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله ، وبركاته ، السلام علينا ، وعلى عباد الله الصالحين ، السلام عليكم .

ومنها : صيغة عبد الله بن عمر ، التي أخرجها الطحاوي من طريق ابن جريج والبيهقي في سننه عن عائشة ، وجابر بن عبد الله - واللفظ للطحاوي - قال : قلت لنافع : كيف كان ابن عمر رضي الله عنهما يتشهد ؟ . قال : كان يقول : « بسم الله ، التحيات لله ، والصلوات لله ، والزاكيات لله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا ، وعلى عباد الله الصالحين ، ثم يتشهد ، فيقول : شهد أن لا إله إلا الله ، شهد أن محمداً رسول الله » . السنن الكبرى ١٤٤/٢ .

ومنها : صيغة عبد الله بن مسعود ، التي أخرجها الجماعة عنه قال : كنا إذا صلينا مع النبي ﷺ قلنا : « السلام على الله قبل عباده ، السلام على جبريل ، السلام على ميكائيل ، السلام على فلان ، فلما انصرف النبي ﷺ ، أقبل علينا بوجهه ، فقال : « إن الله هو السلام ، فإذا جلس أحدكم في الصلاة فليقل : التحيات لله ، والصلوات ، والطيبات ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله ، وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، فإنه إذا قال ذلك أصاب كل عبيد صالح في السماء والأرض ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، ثم يتخير بعد من الكلام ما شاء » . زاد البخاري في إحدى طرقه ، عن أبي معمر عن ابن مسعود « وهو بين ظهرائنا ، فلما قبض قلنا : السلام » يعني على النبي ، وأخرجه أبو عوانة في صحيحه ، وأبو نعيم الأصبهاني ، والبيهقي ، من طرق متعددة إلى أبي نعيم شيخ البخاري ، بلفظ « فلما قبض قلنا السلام على النبي » . مسند أبي عوانة ٢٢٩/٢ ، السنن الكبرى للبيهقي ١٣٨/٢ .

وقد أخرج عبد الرزاق - بسند صحيح - عن ابن جريج ، قال : أخبرني عطاء أن الصحابة كانوا يقولون - والنبي ﷺ حي - : « السلام عليك أيها

النبيؐ ، فلما مات قالوا : السلام على النبيؐ . قال الحافظ في الفتح : وهذا إسناد صحيح . ٣٦٦/٢ .

أما عن موقف السلف من تلك الصيغة الثابتة ، فإن الإمام مالكا اختار صيغة عمر بن الخطاب ، ومتجهه أن عمر رضى الله عنه قد علم ذلك الناس على منبر رسول الله ﷺ بحضرة المهاجرين والأنصار ، فلم ينكر ذلك عليه منهم منكر . شرح السنة ١٨٤/٣ ، معاني الآثار ٢٦٢/١ .

وذهب الشافعي إلى تشهد ابن عباس ، واختاره للزيادة التي فيه ، وهو قوله : « المباركات » ، ولموافقة القرآن ، وهو قوله سبحانه وتعالى : ﴿ فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة ﴾ . النور - ٦١ . شرح السنة ، السنن الكبرى للبيهقي ١٤٠/٢ . وادعى البيهقي أنه ناسخ لتشهد عبد الله ابن مسعود ، وهي دعوى بغير دليل . ونقل أبو عوانة عن محمد بن عبد الله ابن عبد الحكم قال : سمعت الشافعي يقول - في حديث ابن عباس - : هذا أجود حديث روى عن النبي ﷺ في التشهد . مسند أبي عوانة ٢٢٨/٢ .

ولعل هذا القول في سند ابن عباس هو الذى حمل البيهقي على ادعاء النسخ به .

واختار أكثر أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم حديث ابن مسعود ، وهو قول الثوري ، وابن المبارك ، وأحمد ، وإسحاق ، وأصحاب الرأي .

وقد نقل الإمام البخارى قول أهل المعرفة بالحديث : أصبح حديث روى عن رسول الله ﷺ في التشهد : حديث ابن مسعود . شرح السنة ١٨٣/٣ ، وذلك أن كل من رواه عن رسول الله ﷺ قد وافق ابن مسعود فيما روى ، وزاد عليه ما ليس في تشهده ، وما أجمع عليه من ذلك أولى أن يتشهد به ، دون الذى اختلف فيه . حكاه الطحاوى . ومرجع آخر ذكره الطحاوى لتشهد عبد الله ابن مسعود ، وهو ما ثبت من تشدد عبد الله فيه ، حتى إنه كان يأخذ على أصحابه تركهم حرف الواو في « الصلوات » ، كى يوافقوا لفظ رسول الله

ﷺ ، فيما أخرجه عن عبد الرحمن بن يزيد قال : « كان عبد الله يأخذ علينا الراوي في التشهد » ٢٢٦/١٠ . قال : ولهذا استحسنا ما روى عن عبد الله ، دون ما روى عن غيره .

وفي معنى ما جاء في أحاديث الباب من ألفاظ نقول وبالله التوفيق . أنكر رسول الله ﷺ عليهم قولهم : « السلام على الله » ؛ لأن ذلك عكس ما يجب أن يقال ، فإن كل سلام ورحمة له ومنه ، وهو مالكمها ، ومعطها ، منه بدأ ، وإليه يعود ، ومرجع الأمر في إضافته إليه أنه ذو السلام من كل آفة وعيب . نقله الحافظ في الفتح عن البيضاوي والخطابي ٣٦٤/٢ .

« والتحيات » : جمع تحية ، والتحية : تفعله من الحياة ، بمعنى الإحياء والتبقيّة ، وقيل : العظمة ، وقيل : السلامة من الآفات والنقص . قال ابن قتيبة : لم يكن يحيا إلا الملك خاصة ، وكان لكل ملك تحية تخصه ، فلهذا جُمعت ، فكأن المعنى : التحيات التي كانوا يسلمون بها على الملوك كلها مستحقة لله .

ونقل البغوي أن « التحيات لله » : هي أسماء الله سبحانه وتعالى : السلام ، المؤمن ، المهيمن ، الحى ، القيوم ، الأحد ، الصمد ، يريد التحية بهذه الأسماء لله عز وجل . شرح السنة ١٨٢/٣ .

« والصلوات » : قيل المراد الخمس ، أو ما هو أعم من ذلك من الفرائض ، والنوافل في كل شريعة ، وقيل : المراد العبادات كلها ، وقيل المراد الرحمة ، وقيل التحيات : العبادات القولية ، والصلوات : العبادات الفعلية ، والطيبات : الصدقات . نقلها الحافظ في الفتح ٣٦٥/٢ .

« الطيبات لله » : معناه : الطيبات من الكلام مصروفات إلى الله سبحانه وتعالى ، كقوله تعالى : « الطيبات للطيبين » النور - ٢٦ . يعنى الطيبات من النساء للطيبين من الرجال .

ونقل الحافظ قول ابن مالك : إن جعلت التحيات مبتدأ ، ولم تكن صفة لموصوف محنوف ، كان قولك « والصلوات » مبتدأ ؛ لئلا يعطف نعت على

منعوته ، فيكون من باب عطف الجمل بعضها على بعض ، وكل جملة مستقلة بفاصلتها ، قال : وهذا المعنى لا يوجد عند إسقاط الواو . ومعنى « السلام عليك أيها النبي » : قال الطيبي : أصل سلام عليك : سلمت سلاماً عليك ، ثم حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ، وعدل عن النصب إلى الرفع على الابتداء ، للدلالة على ثبوت المعنى واستقراره .

ثم التعريف في « السلام » - التي تثبت في جميع طرق ابن مسعود - إما للعهد التقديري ، أى ذلك السلام الذى وجه إلى الرسل والأنبياء عليك أيها النبي ، وكذلك السلام الذى وجه إلى الأمم السالفة علينا وعلى إخواننا ، وإما للجنس ، والمعنى : أن حقيقة السلام الذى يعرفه كل واحد ، وعمن يصدر ، وعلى من ينزل : عليك ، وعلينا . قال : ولا شك أن هذه التقادير أولى من تقدير النكرة .. فتح البارى ٣٦٥/٢ . وقال البيضاوى : علمهم أن يفردوه ﷺ بالذكر لشرفه ، ومزيد حقه عليهم ، ثم علمهم أن يخصصوا أنفسهم أولاً ؛ لأن الاهتمام بها أهم ، ثم أمرهم بتعميم السلام على الصالحين ؛ إعلاماً منه بأن الدعاء للمؤمنين ينبغي أن يكون شاملاً لهم .

وقد استدل بقوله : « السلام علينا » على استحباب البداية بالنفس في الدعاء . وتلك سنة رسول الله ﷺ . فقد أخرج مسلم من حديث أبى بن كعب قال : « وكان إذا ذكر أحداً من الأنبياء بدأ بنفسه » ك الفضائل ١٨٥١/٤ ، ولأبى داود ، والترمذى وصححه والنسائى ، وأحمد ، عنه قال : « كان رسول الله ﷺ إذا دعا بدأ بنفسه » .

و « وعباد الله الصالحين » : هم القائمون بما وجب عليهم من حقوق الله ، وحقوق عباده . قال الحكيم الترمذى : من أراد أن يحظى بهذا السلام الذى يسلمه الخلق في الصلاة فليكن عبداً صالحاً ، وإلا حُرِمَ هذا الفضل العظيم . . فتح البارى ٣٣٧/٢ .

أما عن حكم التشهد ، فاختلف فيه :

ذهب قومٌ إلى وجوبها ، ولو تركها لم تصح صلاته ، يروى ذلك عن عمر ، وبه قال الحسن ، وإليه ذهب مالك والشافعي . وقد حكى الخطابي وجه الوجوب ، قال : في قوله : « فليقل التحيات لله » : فيه إيجاب التشهد ؛ لأن الأمر على الوجوب ، وفي قوله عند الفراغ من التشهد « ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه » دليل على أن الصلاة على النبي ﷺ ليست بواجبة في الصلاة ، ولو كانت واجبة لم يخل مكانها منها ، ويخبره بين ما شاء من الأذكار والأدعية ، فلما وكل الأمر في ذلك إلى ما يعجبه منها بطل التعيين . أرى : فتعين الأول دون الثاني . قال : وعلى هذا قول جماعة الفقهاء إلا الشافعي ، فإنه قال : الصلاة على النبي في التشهد الأخير واجبة ، فإن لم يصل عليه بطلت صلاته ، وقد قال إسحاق بن راهوية نحواً من ذلك . معالم السنن ٤٤٩/١ . وذهب قوم إلى استحبابها ، ومن هؤلاء الزهري ، وقتادة ، وحماد ، والإمام أحمد بن حنبل . قال أحمد : إن لم يتشهد وسلم أجزأه ؛ لأن النبي ﷺ قام من اثنتين ، فمضى في صلاته . وم يتقوى به القول الأول : ما أخرجه الدارقطني والنسائي بإسناد صحيح ، من طريق علقمة عن ابن مسعود ، والنسائي من طريق شقيق عنه ، قال : « كنا نقول قبل أن يفرض التشهد السلام على الله ... » وساق الحديث ٣٥٠/١ وبُوب عليه الترمذي لإيجاب التشهد .

أما الصلاة على النبي ﷺ : فعامة العلماء على أن التشهد الأول ليس محلاً لها ، وهي مستحبة في التشهد الأخير غير واجبة ، وذهب عبد الله بن مسعود ، وأبو مسعود البدرى ، وعبد الله بن عمر ، من الصحابة ، وأبو جعفر محمد ابن علي ، والشعبي ، ومقاتل بن حيان من التابعين ، والإمام الشافعي من الأئمة المتبوعين ، إلى وجوبها في التشهد الأخير . فإن لم يصل لم تصح صلاته . واحتجوا لذلك بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه » ؛ حيث أمر الله سبحانه وتعالى بالصلاة عليه ، والأمر للوجوب ، فكان ذلك منصرفاً إلى الصلاة حتى تكون فرضاً ، لأنه لو صرف إلى غيرها كان ندباً ، إذ لا خلاف أنها غير واجبة في غير الصلاة ، فدل على وجوبها في الصلاة ... شرح السنة ١٨٥/٢ .

أما عن صيغة الصلاة عليه صلى الله وسلم وبارك عليه ، ففي واحدة من ثلاث : كلها صحيحة :

الأولى : فيما أخرجه البخارى ، وأبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وابن ماجه ، عن عبد الرحمن بن أبى ليل قال : لقينى كعب بن عُجرَة فقال : ألا أُهْدَى لك هدية سمعتها من النبى ﷺ ؟ فقلت : بلى . فاهدها لى ، قال : سألتنا رسول الله ﷺ ، فقلنا : يا رسول الله ، كيف الصلاة عليكم أهل البيت ؟ قال : « قولوا : اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد ، وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد » .

الثانية : فيما أخرجه الشيخان ومالك عن أبى حميد الساعدى أنهم قالوا : يا رسول الله ، كيف نُصلى عليك ؟ فقال رسول الله ﷺ : « قولوا : اللهم صل على محمد ، وأزواجه ، وذريته ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، وأزواجه ، وذريته ، كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد » .

الثالثة : ما أخرجه مسلم ومالك عن نعيم بن عبد الله المجهري أن محمد ابن عبد الله بن زيد الأنصارى - وعبد الله بن زيد هو الذى أرى النداء بالصلوات - أخبره عن أبى مسعود الأنصارى أنه قال : أتانا رسول الله ﷺ ، ونحن فى مجلس سعد بن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله يا رسول الله أن نصلى عليك ، فكيف نصلى عليك ؟ قال : فسكت رسول الله ﷺ حتى تمنينا أنه لم يسأله ، ثم قال : قولوا : « اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد ، كما باركت على آل إبراهيم ، فى العالمين إنك حميد ، والسلام كما قد علمتم » يعنى فى التشهد .

وفى قوله ﷺ الوارد فى حديث ابن مسعود « ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه » يقول الإمام البغوى :

فيه دليل على أنه يتخير ما شاء من الأذكار ، وله أن يدعو ويسأل في الصلاة ما أحب من أمر الدين والدنيا ، مما لا يتم فيه ، ويحتاج به من لا يرى الصلاة على النبي ﷺ واجبة في الصلاة ؛ لأن النبي ﷺ خيّرهُ بعد الفراغ من التشهد ، ولو كانت واجبة لم يخيره فيها .

قال : وينبغي للمصل بعد ما فرغ من التشهد أن يصلي على النبي ﷺ ، ثم يدعو بما أحب ، ويتحرى من الأدعية ما ورد بها السنة ، وكذلك كل من أراد أن يدعو بشيء ينبغي أن يبدأ بحمد الله والثناء عليه ، ثم يصلي على النبي ﷺ ، ثم يسأل حاجته . لما روى عن فضالة بن عبيد قال : بينا رسول الله ﷺ قاعداً ، إذ دخل رجلٌ ، فصلّى ، فقال : اللهم اغفر لي وارحمني ، فقال رسول الله ﷺ : « عَجِلْتَ أَيُّهَا الْمَصْلِي ، إِذَا صَلَّيْتَ ، فَقَعْدَتِ ، فَاحْمَدِ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، وَصَلِّ عَلَيَّ ، ثُمَّ ادْعُهُ » ، قال : ثم صلى رجلٌ آخرُ بعد ذلك ، فحمد الله وصلى على النبي ﷺ ، فقال له النبي ﷺ : « ادْعُ تُجِبْ » . الحديث أخرجه أبو داود ، والترمذى ، والنسائى ، وأحمد ، والحاكم ، وقال فيه الترمذى : حديث صحيح .

تتمة : أخرج أبو داود ، والترمذى ، والحاكم في المستدرک عن عبد الله قال : « من السنة أن يخفى التشهد » . قال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . ٢٣٠/١ .



(باب)^(١) الجنائز

٥٤ ٢١ (حديث)^(٢) : أخرج الحاكم في المستدرک ،
والمَحَامِلُ في أماليه الأصبهانية ، والدَّيْلَمِيُّ من طريقه ،
عن أنس قال . قال رسول الله ﷺ : « إن لله تعالى
ملائكة في الأرض تنطق على السنة بنى آدم بما في
(المرء من)^(٣) الخير والشر » .

٥٥ سبب : أخرج الحاكم ، وصححه ، والبيهقي في
شعب الإيمان ، عن أنس قال . كُنتُ قاعداً مع النبي صلى
الله عليه وآله^(٤) وسلم ، فَمُرَّ (بجنازة)^(٥) ، فقال :

حديث ٢١ : جزء حديث للحاكم ، انظر المستدرک ٣٧٧/١ . قال : هذا
حديث على شرط مسلم ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي على أنه شرط مسلم فقط .
سبب ٢١ : انظر الحاكم في المستدرک ٣٧٧/١ ، واللفظ له ، وأخرجه
البيهقي في السنن الكبرى ٧٥/ . قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم
ولم يخرجاه . وتعقبه الذهبي على أنه شرط مسلم فقط . وأقول : الحديث أخرجه
البخاري كتاب الجنائز باب ثناء الناس على الميت ١٢١/٢ ، ومسلم كتاب الجنائز

(١) في (ك) : (باب) ، وهو خطأ .

(٢) ، (٣) : ساقط من (ك) .

(٤) غير مذكور بالنسختين .

(٥) بالنسختين : فمرت جنازة .

ما هذه الجنابة ؟ قالوا : جنابة فلان (الفلان)^(٦) ،
 كان يحب الله ورسوله ، ويعمل (بطاعة الله)^(٧)
 ويسعى فيها . فقال (رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم)^(٨) : وَجَبَتْ ، وَجَبَتْ ، وَجَبَتْ .
 (ومُرَّ بجنابة)^(٩) أخرى قالوا : جنابة فلان الفلاني ،
 كان ييغض الله ورسوله ، ويعمل (بمعصية الله)^(١٠) ،
 ويسعى فيها . فقال : وَجَبَتْ ، وَجَبَتْ ، وَجَبَتْ ،
 (فقالوا : يا رسول الله)^(١١) ، (قولك)^(١٢) (في
 الجنابة والثناء عليها ! أثنى على الأول خير ، وعلى
 الآخر شر ، فقلت فيهما : وَجَبَتْ ، وَجَبَتْ ،
 وَجَبَتْ)^(١٣) ؟ . فقال : نعم يا أبا بكر ، إن الله
 (ملائكة)^(١٤) تنطق على السنة بنى آدم بما في المرء من
 الخير (والشر)^(١٥) .

باب من أثنى عليه خير أو شر من الناس ٦١٤/٢ ، وابن ماجه كتاب الجنائز باب
 ما جاء في الثناء على الميت ٤٧٨/١ ، بالفاظ متقاربة ، وأخرجه الترمذى أبواب
 الجنائز باب ما جاء في الثناء الحسن على الميت ٢٦١/٢ ، قال أبو عيسى :
 وحديث أنس حسن صحيح ، والنسائي كتاب الجنائز باب الثناء من حديث
 أبي الأسود ٤٢/٤ ، بالفاظ مختلفة .

(٦) بالسحيتين : العلاء . (٧) بالسحيتين : بطائه . (٨) غير مذكور بالسحيتين .

(٩) بالسحيتين : ومُرَّت أخرى فقال : ما هذه ؟ .

(١٠) ق (ك) : معصيته .

(١١) بالسحيتين : فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا سي الله

(١٢) ق (ك) : وقولك .

(١٣) ساقط من السحيتين .

(١٤) زاد بعدها ق (أ) لفظة : ق الأرض . (١٥) غير منقوطة ق (ك) .

٥٦ ٢٢ حديث : أخرج أبو داود عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : « كَسَرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَكْسَرِهِ حَيًّا » .

٥٧ سبب : في جُزْءٍ من حديث ابن مَنيع (قال ابن مَنيع)^(١٦٦) : (حدثنا)^(١٦٧) مَحْرُزُ بْنُ عَوْفٍ ، ثنا الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَقِيلٍ ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ : خَرَجْنَا مَعَ جَنَازَةٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، حَتَّى إِذَا جِئْنَا الْقَبْرَ إِذَا هُوَ لَمْ يَفْرُغْ مِنْهُ . فَجَلَسَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى شَفِيرِ الْقَبْرِ وَجَلَسْنَا مَعَهُ ، فَأَخْرَجَ الْحَفَّارَ (عَظْمًا سَاقًا)^(١٦٨) أَوْ عَضُدًا ، فَذَهَبَ لِيَكْسِرَهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : « لَا تُكْسِرُهَا فَإِنْ كَسَرَكِ إِيَّاهُ مَيِّتًا كَكَسَرِكَ إِيَّاهُ حَيًّا ، وَلَكِنْ دَسَّهُ فِي جَانِبِ الْقَبْرِ » .

حديث ٢٢ : الحديث أخرجه أبو داود كتاب الجنائز باب في الحفار بعد نعشه ، هل يتكعب ذلك المكان ؟ والحديث أخرجه أحمد ٥٨٦ : ١٠٠ : ٢٦٤ ، مُقَيَّدًا بِالْمُؤْمِنِ ، وابن ماجه كتاب الجنائز باب في النهي عن كسر عظام الميت ٥١٦/١ ، من حديثها . وأخرجه من طريق أم سلمة بزيادة لفظ في الإجماع .

سبب ٢٢ : الحديث رجاله رجال الحسن . وانظر ترجمة ابن مَنيع ص ٩١ .

^(١٦٦) ساقط من (أ) .

^(١٦٧) في (أ) ثنا .

^(١٦٨) هكذا بالسختين : فليتل

٥٨ ٢٣ حديث : أخرجه الترمذى ، وابن ماجه ، عن أبى قتادة قال . قال رسول الله ﷺ : « إذا ولى أحدكم أخاه فليحسن كفته » .

٥٩ سبب : أخرجه أحمد ، ومسلم عن جابر عن النبى ﷺ أنه خطب يوماً ، فذكر رجلاً من أصحابه قبض فكفن (فى كفن)^(١٩) غير طایل ، وقبر ليلاً ، فزجر النبى ﷺ أن يُقبر الرجل بالليل حتى يُصلى عليه ، إلا أن يضطر إنسان إلى ذلك ، وقال النبى ﷺ : « إذا كفّن أحدكم أخاه فليحسن كفته » .

٦٠ ٢٤ حديث : أخرجه أبو داود ، والترمذى ، والنسائى ،

حديث ٢٣ : الحديث أخرجه الترمذى أبواب الجنائز باب ما جاء ما يستحب من الأكفان ٢٣٢/٢ ، قال فيه : هذا حديث حسن غريب ، وابن ماجه كتاب الجنائز باب ما جاء فيما يستحب من الكفن ٤٧٣/١ . والحديث أخرجه أحمد ٣٧٢/٣ من حديث جابر بلفظ : من ولى .

سبب ٢٣ : الحديث أخرجه أحمد ٢٩٥/٣ ، ومسلم كتاب الجنائز باب تسجية الميت وتحسين كفته ٦٠٧/٢ . والحديث أخرجه أبو داود كتاب الجنائز باب فى الكفن ١٧٦/٢ ، والنسائى كتاب الجنائز باب الأمر بتحسين الكفن ٢٨/٤ ، وأخرجه الحاكم فى المستدرک ٣٦٩/١ ، وقال عقبه : هذا الحديث صحيح على شرط مسلم ، ولم يخرجاه ، وتعقبه الذهبى .

حديث ٢٤ : الحديث أخرجه أبو داود كتاب الجنائز باب فى اللحد ١٩٠/٢ ، والترمذى كتاب الجنائز باب ما جاء فى قول النبى ﷺ : « اللحد لنا

(١٩) فى (أ) بكفن .

وابن ماجه ، عن ابن عباس قال . قال رسول الله ﷺ : « اللحد لنا ، والشقُّ لغيرنا » .

٦١

سبب : أخرج أحمد عن جرير بن عبد الله قال :
خرجنا مع رسول الله ﷺ ، فلما برزنا من المدينة إذا
راكبٌ يوضعُ نحونا ، فقال رسول الله ﷺ : كأن
هذا الراكب إياكم يُريد . (قال) (٢٠) : فأتته (الرجل
إلينا) (٢١) ، فسلم ، فرددنا (عليه) (٢٢) ، فقال
(له) (٢٣) النبي ﷺ : من أين أقبلت ؟ (قال) (٢٤) :

= والشق لغيرنا ٢٥٤/٢ ، قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث غريب من
هذا الوجه ، والنسائي كتاب الجنائز باب اللحد والشق ٦٦/٤ ، وابن ماجه
كتاب الجنائز باب ما جاء في استحباب اللحد ٤٩٦/١ ، والحديث أخرجه أحمد
٤٦٣/٤ ، من حديث جرير بن عبد الله ، بلفظ : والشق لأهل الكتاب
كما أخرجه ابن سعد في الطبقات ٧٢/٢/٣ ، والبيهقي في السنن ٤٠٨/٣ ، كلهم
من حديث عبد الأعلى بن عامر الثعلبي ، وهو ضعيف ، لكن يتقوى بشواهد
كما ذكره الترمذی . فمنها : حديث أحمد ٣٥٧/٤ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، وابن ماجه
١٥٥٥ عن زاذان به ، وهو عند ابن شاهين من حديث جابر بسند ضعيف
أيضاً .

سبب ٢٤ : الحديث أخرجه أحمد ٣٥٩/٤ . قال الإمام البغوي :
سُمي اللحد ، لأنه في ناحية ملتحداً معدولاً ، ولو كان مستقيماً كان ضرباً .

(٢٠) ساقط من السختين .

(٢١) في السختين : إلينا الرجل .

(٢٢) زاد بهما في السختين : السلام .

(٢٣) ساقط من السختين .

(٢٤) (أ) ذكر قبلها : فقال ، وهو تكرار .

من أهلى وولدى وعشيرتى . قال : فأين تريد ؟ قال :
أريد رسول الله ﷺ . قال : فقد أصبته . قال :
يا رسول الله ، علّمنى ما الإيمان ؟ قال : تشهد أن
لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وثقيم الصلاة ،
وآتوا الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتُحج البيت .
قال : (قد)^(٢٥) أقررت . (قال)^(٢٦) : ثم إن بعيره
دخلت يده فى (شبكة)^(٢٧) جُرَذَان ، فهو يبعيره ،
(وهو)^(٢٨) الرجل ، فوقع على هامته ، فمات ،
فقال رسول الله : علىّ بالرّجل . (قال)^(٢٩) : فوثب

= وقد أخرج مسلم فى صحيحه عن سعد بن أبى وقاص أنه قال فى مرضه
الذى هلك فيه : « إلتحنوا لى لحداً ، وانصبوا علىّ اللبن نصباً ، كما صنّع
برسول الله ﷺ » ك الجنائز ب اللحد ونصب اللبن على الميت . قال :
واختلفوا فى أنه : هل يلقى تحت الميت فى القبر شيء ؟ فكرهه بعض أهل العلم ،
ولم يكرهه آخرون . وذلك لما أخرجه مسلم ، والنسائى ، وابن حبان ، عن
ابن عباس أنه قال : « جعل فى قبر رسول الله ﷺ قطيفة حمراء » .

والذين كرهوا ذلك قالوا : ورد عن ابن عباس أيضاً ، فيما أخرجه
ابن إسحاق فى المغازى ، والحاكم فى الإكليل ، والبيهقى فى السنن ٤٠٨/٣ ، أنه
كره أن يجعل تحت الميت ثوب فى القبر » . قالوا : فهذا يدل على أنهم لم يجعلوا
القطيفة فى القبر ليكون فراشاً له ، فقد روى عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان
شُقران حين وضع رسول الله ﷺ فى حفرته أخذ قطيفة كان رسول الله ﷺ =

(٢٥) ساقط من (ك) .

(٢٦) ساقط من النسختين .

(٢٧) فى (ك) : شبكة بالهملة .

(٢٨) فى (ك) وهو .

(٢٩) ساقط من النسختين .

إليه عمار بن ياسر وحُذيفة فأقعدها ، فقالا :
يا رسول الله ، (قُبِضَ) (٣٠) الرجلُ . فأعرض عنهما
رسول الله ﷺ ، ثم قال لهما رسول الله ﷺ :
أما رأيكما إعراضى عن (الرجلين) (٣١) ، فإنى رأيت
ملكين يَدَسَّانِ في فيه من ثمار الجنة فعلمت أنه مات
جائعاً . ثم قال رسول الله ﷺ : هذا (والله) (٣٢) من
الذين قال الله عز وجل : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا
إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ (٣٣) .
(قال) (٣٤) : ثم قال : دونكم أحكام . قال فاحتملناه
إلى الماء ، ففسلناه ، وحفظناه ، (وكفناه) (٣٥) ،
وحملناه إلى القبر ، فجاء رسول الله ﷺ (٣٦) حتى
جلس على شَفِيرِ القبر . (قال) (٣٧) : فقال : أَلْجَأُوا
وَلَا تَشْقُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ لَنَا وَالشَّقُّ لغيرنا .

يلبسها ويفترشها ، فدفنها معه في القبر وقال : والله لا يلبسها أحدٌ بعدك .
وشقران هذا : مولى رسول الله ﷺ ، واسمه صالح . قال النووى رحمه الله :
قال العلماء : إنما جعلها شقران برأيه ، ولم يوافقه أحد من الصحابة ، ولا عملوا
بفعله ، وقال : وفي رواية الترمذى إشارة إلى هذا .
والجرذ هو الذكر الكبير من الفأر . نهاية ١٥٥/١ .

(٣٠) بالنسختين : قضى .

(٣١) بالنسختين : الرجل وما أثبت نص رواية أحمد ونسختى أن يكون الصواب في غيرها .

(٣٢) غير مذكور بالنسختين .

(٣٣) الآية ٨٢ الأنعام .

(٣٤) ساقط من النسختين .

(٣٥) غير مذكور في (ك) .

(٣٦) ساقط من النسختين .

٦٢ ٢٥ (حديث) (٣٨) : أخرج أحمد عن عمر بن حزم أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : لا تقعدوا على القبور .

٦٣ سبب : أخرج أحمد عن عمر بن حزم قال : رأى رسول الله ﷺ ، وأنا مُتَكِيء على قبر ، فقال : لا تُؤذ صاحب القبر .

حديث ٢٥ : الحديث بهذا الطريق ليس لأحمد ، إنما هو رواية النسائي : كتاب الجنائز باب التشديد في الجلوس على القبور ٧٨/٤ . وما أخرجه أحمد في هذا الباب إنما هو من حديث أبي هريرة ، وجابر وأبي مرثد الغنوي . انظر أحمد ٣١١/٢ ، ٣٨٩ ، ٤٤٤ ، ٥٢٨ . وأخرجه مسلم كتاب الجنائز باب النهي عن تخصيص القبر ، والبناء عليه والجلوس فوقه ٦٣٢/٢ ، وأبو داود كتاب الجنائز باب في كراهية القعود على القبر ١٩٤/٢ ، والنسائي كتاب الجنائز باب التشديد في الجلوس على القبر ٧٨/٤ ، وابن ماجه كتاب الجنائز باب ما جاء في النهي عن المشي على القبور ٤٩٩/١ من حديث أبي هريرة ، وأحمد ٢٩٥/٣ ، ومسلم كتاب الجنائز الباب السابق ٦٣٢/٢ ، وأبو داود ، والطحاوي في معاني الآثار ٥١٦/١ ، جميعاً من حديث أبي مرثد الغنوي . وأخرجه ابن ماجه من حديث عقبة بن عامر ، كلهم بمعنى .

سبب ٢٥ : لم أجد لأحمد رواية من هذا الطريق ، وما يؤكد خلوه المسند منه ما جاء في المغني ٥٠٧/٢ - وهو حنبلي المذهب - حيث قال : ويكره الجلوس على القبر ، والاتكاء عليه ، والاستناد إليه ، والمشي عليه ، والتفوط بين القبور ؛ لما تقدم من حديث جابر ... وذكر لأحمد أن مالكا يتأول حديث النبي ﷺ : أنه نهي أن يجلس على القبور . أي للخلاء . فقال : ليس هذا بشيء . ولم يعجبه رأى مالك . ولو كان هناك مثل هذا الحديث لنقله صاحب المغني . =

ليدفع به رأى مالك ، الذى جاء فى الموطأ كتاب الجنائز باب الوقوف للجنائز والجلوس على المقابر . أنه بلغه أن على بن أبى طالب كان يتوسد القبور ويضطجع عليها .

والحديث المنسوب لأحمد فى السبب : أخرجه الطحاوى فى معانى الآثار ٥١٥/١ ، بزيادة « فقال انزل عن القبر ، لا تؤذ صاحب القبر ، ولا يؤذك » وقد عزاه المجد ابن تيمية فى المنتقى ١٠٤/٢ ، والحافظ ابن حجر فى الفتوح ١٧٨/٣ إلى المسند أيضاً ، وقال الحافظ : إسناده صحيح .

أقول : وإسناده فى الطحاوى فيه ابن هبة ، وكذا أخرجه الطبرانى فى الكبير ، من حديث عمارة بن حزم ، وهو أخو عمرو ، وقد أعلّه الهيثمى فى المجمع بابن هبة ٦١/٣ .

قال الطحاوى : « ذهب قوم إلى هذه الآثار فقلدوها ، وكروها من أجلها الجلوس على القبور . وخالفهم فى ذلك آخرون ، فقالوا : لم ينه عن ذلك لكرهه الجلوس على القبر ، ولكنه أريد به الجلوس للغائط أو البول . قال : وذلك جائز فى اللغة ، يقال : جلس فلان للغائط ، وجلس فلان للبول . قال : واحتجوا فى ذلك بما رواه أبو أمامة عن زيد بن ثابت قال : هلم يا ابن أخى أخبرك ، إنما نهى النبى ﷺ عن الجلوس على القبور لحديث غائط أو بول » ٥١٧/١ .

قال : فبين زيد فى هذا الحديث الجلوس المنهى عنه ، وقد روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « من قعد على قبر فتغوط عليه ، أو بال فكأنما قعد على جمرة » ، وفى رواية : « على جمرة من نار » قال الحافظ فى الفتوح : إسناده صحيح ١٧٧/٣ . قال : فثبت بذلك أن الجلوس المنهى عنه هو هذا الجلوس ، فأما الجلوس لغر ذلك فلم يدخل فى ذلك النهى .

قال : وهذا قول أبى حنيفة وأبى يوسف رحمهم الله تعالى ، وقد روى ذلك عن على ، وابن عمر رضى الله عنهم أجمعين . ٥١٧/١ .

وأما الجلوس على شفير القبر إلى أن يفرغ من دفن الميت فلا بأس من

٦٤ ٢٦ حديث : أخرجه مسلم عن أنس قال . قال رسول الله ﷺ : « لولا أن (لا)^(٣٩) تدافنوا لدعوت (الله)^(٤٠) أن يُسمعكم عذاب القبر » .

٦٥ سبب : أخرجه أحمد عن أنس قال : دخل رسول الله ﷺ حائطاً من حيطان المدينة لبني النجار ، فسمع

ذلك ، لما أخرجه البخارى فى صحيحه عن أنس قال : « شهدنا بنتاً لرسول الله ﷺ ورسول الله ﷺ جالس على القبر » ك الجنائز ب يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه ١٢٦/٣ ، وقال نافع فيما أخرجه البخارى معلقاً : « كان ابن عمر يجلس على القبور » ك الجنائز ب الجريدة على القبر ١٧٨/٣ .

قال مالك : وإنما نهي عن القعود على القبور فيما نرى ، للمذاهب . والمذهب هو الموضع الذى يُتغوط فيه . لسان العرب ٢٧٩/١ . أقول : وما يقوى ذلك ما أخرجه ابن ماجة كتاب الجنائز باب ما جاء فى النهى عن المشى على القبور ، والجلوس عليها ، ٤٩٩/١ من حديث عقبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ : « لأن أمشى على جمرة أو سيف أو أخمص نعلى برجل أحب إلئى من أن أمشى على قبر مسلم ، وما أبالى أوسط القبور قضيت حاجتى أو وسط السوق » .

حديث ٢٦ : الحديث أخرجه مسلم كتاب الجنة ، وصفة نعيمها ، وأهلها باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه ، وإثبات عذاب القبر والتعمد منه ٧٢١/٥ . والحديث أخرجه أحمد ١٧٦/٣ ، ٢٧٣ .

سبب ٢٦ : الحديث الأول : لفظ أحمد فى ١٠٣/٣ ، وأخرجه مسلم بلفظ مقارب وهو عنده بقية لحديث الباب ، وأخرجه أحمد فى ١١١/٣ ، ١١٤ ، ١٥٣ ، ١٧٥ ، ٢٠١ ، ٢٨٤ . وأخرجه النسائى كتاب الجنائز باب عذاب القبر

(٤٠) غير مذكور فى (أ) .

(٣٩) ساقط من النسختين .

صوتاً من قبر ، فسأل عنه متى دُفن هذا ؟
(فقالوا)^(٤١) : يا رسول الله دُفن هنا في الجاهلية .
فأعجبه ذلك وقال : لولا أن (لا)^(٤٢) تدافنوا
للعوت الله أن يُسمعكم عذاب القبر .

٦٦ وأخرج أحمد عن جابر (بن عبد الله)^(٤٣) قال : دخل
النبي ﷺ يوماً نخلاً لبني النجار ، فسمع أصوات
رجال من بني النجار ماتوا في الجاهلية ، يُعذبون في
قبورهم ، فخرج رسول الله ﷺ فرعاً ، (فأمر)^(٤٤)
أصحابه أن (تعوذوا)^(٤٥) من عذاب القبر .

أحاديث النهي عن سب الأموات

٦٧ ٢٧ أخرج أحمد عن المغيرة بن شعبة قال . قال رسول الله
ﷺ : لا تُسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء .

٨٣/٤ عنه بالفاظ متقاربة ، وأخرجه أحمد من حديث زيد بن ثابت ١٩٠/٥ .
والحديث الثاني : لفظ أحمد ٢٩٥/٣ .

حديث ٢٧ : الحديث لفظ الترمذي أبواب البر والصلة ، باب ما جاء
في الشتم ٢٣٨/٣ وسكت عنه ، وأخرجه أحمد ٢٥٢/٤ ، بالفاظ مختلفة .

(٤١) في (ك) : ذكرت بدون الفاء .

(٤٢) ساقط من السختين .

(٤٣) غير مذكور بالسختين .

(٤٤) في السختين : وأمر .

(٤٥) في السختين : يتعوذوا .

سبب : أخرج (ابن سعد)^(٤٦) ، وأحمد ،
والحاكم ، وصححه ، عن ابن عباس أن رجلاً ذكر
أبا العباس فقال منه - وفي لفظ - قال له : رأيت
عبد المطلب بن هاشم ، (والغيطلة)^(٤٧) كاهنة
بنى سهم ، جمعهما الله جميعاً في النار . فلطمه
العباس . فاجتمعوا ، (فقالوا)^(٤٨) : والله لنلطمن
العباس كما لطمه . فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ،
فخطب ، فقال : من أكرم الناس على الله ؟ قالوا :
أنت . قال : (إن)^(٤٩) العباس منى وأنا منه .
لا تسبوا أمواتنا فتؤذوا به الأحياء .

سبب ٢٧ : الحديث الأول : لفظ ابن سعد في الطبقات ١٥/٤ ،
ورجاله رجال الحسن ، وأخرجه الحاكم في المستدرک ٣/٣٢٩ ، وقال : هذا
حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . وأخرجه أحمد ١/٣٠٠ ،
بألفاظ مختلفة .

والسبب الثاني : أخرجه ابن سعد في الطبقات ١٦/٤ ، رجاله رجال
الصحيح . والحاكم في المستدرک ٣/٢٤٣ ، وقال عقبه : صحيح الإسناد
ولم يخرجاه ، وتعقبه الذهبي بأن فيه ضعيفين ، والحديث أخرجه النسائي كتاب
القسامة باب القود من اللطمة ، بألفاظ مختلفة . والجزء الذي ورد فيه حديث
ابن عساكر لم أعثر عليه .

والبلداء : المباذاة وهي المفاحشة . نهاية ١/٦٨ .

(٤٦) في (أ) : ابن سعيد .

(٤٧) في (أ) : والغيطلة .

(٤٨) في السختين : فقال .

(٤٩) في (أ) : فإن .

وأخرج ابن سعد ، والحاكم ، وصححه ، عن أم سلمة (قالت) (٥٠) شكى عكرمة بن أبي جهل للنبي ﷺ أنه إذا مر بالمدينة قيل له : هذا ابنُ عدو الله . فقام رسول الله ﷺ خطيباً ، فقال : الناس معادن ، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا . لا تؤذوا مسلماً بكافر .

(ولفظ) (٥١) ابن سعد . فقال : ما بال أقوام يؤذون الأحياء بسبهم الأموات ، ألا لا تؤذوا الأحياء بشتم الأموات .

وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن (نبط) (٥٢) ابن شُرَيْط قال : مرَّ (النبي) (٥٣) ﷺ بقبر أُنَى أُحْيَحَةَ . فقال أبو بكر : هذا قبرُ أُنَى أُحْيَحَةَ الفاسق . فقال خالد بن سعد : والله ما يسرنى أنه في أعلى عليين وأنه مثل أُنَى قحافة . فقال النبي ﷺ : لا تسبوا الموتى فتفضبوا الأحياء .

وأخرج الخرائطي في مساوىء الأخلاق عن محمد ابن علي أن النبي ﷺ نهى عن قتلى (بدر) (٥٤) من المشركين أن يُسبوا . وقال : إنه لا يخلص إليهم (ما تقولون) (٥٥) ، فتؤذون به الأحياء ، ألا وإن البذا لؤم .

(٥٣) في (أ) : مر رسول الله .

(٥٤) رجمت هكذا في النسختين : جمر .

(٥٥) في (أ) : ما يقولون .

(٥٠) في (أ) : قال .

(٥١) في (أ) : ولفظ .

(٥٢) في (أ) : نبط .

٧٢ ٢٨ (حديث) (٥٦) : أخرج البخارى عن أنس
 (ابن مالك رضى الله عنه قال) (٥٧) سمعت
 (النبي) (٥٨) ﷺ يقول : إن الله قال : « إذا
 ابتليت عبدى بحبيتيه ، فصبر عوضته فيهما الجنة
 (يريد عينيه) (٥٩) » .

٧٣ سبب : أخرج ابن سعد ، والبيهقى فى الشعب ، من
 طريق (أبى ظلال) (٦٠) عن أنس أن جبرائيل أتى
 رسول الله ﷺ ، وعنده ابن أم مكتوم . فقال : متى

وكتاب الخرائطى هذا لم نعر عليه .

حديث ٢٨ : الحديث أخرجه البخارى كتاب الطب باب فضل من
 ذهب بصره ١٥١/٧ . قال ابن حجر : لم يصرح بالذى فسرهما - أى قوله :
 يريد عينيه - ١١٦/١٠ فتح البارى . والحديث أخرجه الترمذى أبواب الزهد
 باب ما جاء فى ذهاب البصر ٢٨/٤ ، وقال : هذا حديث حسن غريب ، وأحمد
 ١٤٤/٣ عنه ، والدارمى كتاب الرقائق باب فىمن ذهب بصره فصبر ، من حديث
 أبى هريرة ٢٣١/٢ .

سبب ٢٨ : الحديث جزء حديث لابن سعد ١٥١/٤ . والحديث
 ضعيف ، فقيه أبى ظلال ، وهو هلال بن أبى هلال ، أو ابن أبى مالك . تقريب

(٥٦) ساقط من (ك) .

(٥٧) غير مذكور بالنسخين .

(٥٨) بالنسخين : رسول الله .

(٥٩) غير مذكور بالنسخين .

(٦٠) فى (أ) : أبى ظلال بالمهمله ، وهو خطأ . انظر الترمذى ٢٨/٤ ، تقريب التقريب

٣٢٥/٢ .

ذهب (بصرك) (٦١) ؟ قال : وأنا (غلام) (٦٢)
 (فقال) (٦٣) : قال الله (تبارك وتعالى) (٦٤) : إذا
 أخذت كريمة عبدي لم يكن له جزاء إلا الجنة .

٧٤

وأخرج البيهقي من طريق هلال بن سويد أنه سمع أنساً
 يقول : مرُّ بنا ابن أم مكتوم فسلم . فقال رسول الله
 ﷺ : ألا أحدثكم بما حدثني به جبريل ، إن الله
 يقول : حقُّ علي من أخذت كرميته أن ليس له جزاء
 إلا الجنة .

٧٥

وأخرج البيهقي عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ :
 حدثني جبريل عن رب العالمين أنه قال : جزاء من
 (أذهب) (٦٥) كرميته - يعني عينيه - الخلود في
 (داري) (٦٦) ، والنظر إلى وجهي .

التنذيب لابن حجر ٣٢٥/٢ . وكرميته : أى جارحتيه الكرميتين عليه ، وكل
 شيء يكرم عليك فهو كرمك وكرمك . نهاية ١٧/٤ . قال ابن حجر : والمراد
 بالحبيبتين ، المحبوتان . لأنهما أحب أعضاء الإنسان إليه ؛ لما يحصل له بفقدهما من
 الأسف على فوات رؤية ما يريد رؤيته . فتح الباري ١١٦/١٠ .

(٦١) و (أ) : بصرك ، وهو خطأ .

(٦٢) غير مذكور بالنسختين ، وجاء بدلها لقطة : صغير .

(٦٣) بالنسختين : قال جبريل .

(٦٤) ذكر بدلها بالنسختين : عز وجل .

(٦٥) في (أ) : أذهب .

(٦٦) في (أ) : دار ، بدون ياء أخيرة .

باب الصيام

- ٧٦ ٢٩ حديث : أخرج أحمد ، ومسلم عن سعد ابن أبي وقاص قال : خرج علينا رسول الله ﷺ ، وهو يضرب بإحدى يديه على الأخرى ، وهو يقول : الشهر هكنا ، وهكنا ، وهكنا . (ثم نقص)^(١) أصبغه في الثالثة .
- ٧٧ وأخرج أحمد ، والبخاري ، ومسلم ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : إنما الشهر تسع وعشرون ، فلا تصوموا حتى تروه ، ولا تُفطروا حتى تروه ، فإن غُمَّ عليكم فاقدروا له .
- ٧٨ سبب : أخرج أحمد ، ومسلم عن جابر بن عبد الله قال : اعتزل النبي ﷺ نساءه شهراً ، فخرج إلينا صباح تسع وعشرين . فقال بعض القوم : يا رسول الله إنما أصبحنا (لتسع)^(٢) وعشرين . (فقال النبي

حديث ٢٩ : الحديث الأول لفظ أحمد ١/١٨٤ ، وأخرجه مسلم كتاب الصوم باب بيان أن الشهر يكون تسعاً وعشرين ٣/١٤١ ، والحديث أخرجه النسائي كتاب الصيام باب إكمال شعبان ثلاثين يوماً ٤/١١٢ ، وابن ماجه

(١) في النسختين : ينقص .

(٢) في النسختين : تسعا .

ﷺ : إن الشهر يكون تسعاً وعشرين^(٣) . ثم طبق
النبي ﷺ يديه ثلاثاً . مرتين بأصابع يديه كلها ،
والثالثة بتسع منها .

كتاب الصيام باب ما جاء في الشهر تسع وعشرون ٥٣٠/١ ، بألفاظ متقاربة ،
وأخرجه مسلم كتاب الصيام باب وجوب الصوم لرؤية هلال رمضان ١٣٦/٣ ،
وأحمد ٢٨/٢ ، وأبو داود كتاب الصيام باب الشهر يكون تسعاً وعشرين
٥٤٢/١ ، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، وأخرجه أحمد ٢١٨/١ ،
والنسائي ١١٢/٤ ، موقوفاً على ابن عباس ، وأخرجه أحمد ٣٢٠/١ ، ٥/٢ ،
١٠٣ ، والنسائي ١١٢/٤ ، من حديث نافع عن ابن عمر ، بألفاظ مختلفة .

والحديث الثاني : أخرجه أحمد ٥/٢ ، ومسلم كتاب الصيام باب
وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال والحديث لفظهما ،
وأخرجه البخاري كتاب الصوم باب قول النبي ﷺ : إذا رأيتم الهلال فصوموا ، وإذا
رأيتموه فافطروا ٤٤/٣ . ومعنى فإن غم عليكم فاقبلوا له يقال غمُّ علينا الهلال إذا
حال دون رؤيته غمٌ أو نحوه من غممت الشيء إذا غطيته ، وفي غم ضمير الهلال .
ويجوز أن يكون غمٌ مسنداً إلى الظرف : أي فإن كنتم مغموماً عليكم فاقبلوا .
وترك ذكر الهلال للاستغناء عنه . وأصل التغمية : الستر والتغطية ، ومنه أغمى على
المريض ، إذا غشى عليه ، كأن المرض ستر عقله وغطاه . النهاية ١٧٢/٣ .

ووضع السيوطي لهذا الحديث هنا ، مع أن سابقه ولاحقه وردا في غضب
الرسول من نسائه ، هو - والله أعلم - لبيان أن عدة الإيلاء والخيف والمعاملات
بين المسلمين كمعدة الصيام ، في ارتباط كلٍّ بالهلال .

سبب ٢٩ : الحديث الأول لفظ مسلم كتاب الصوم باب أن الشهر
يكون تسعاً وعشرين ١٤٠/٣ ، وأخرجه أحمد ٣٢٩/٣ ، والبخاري كتاب
النكاح باب هجرة النبي ﷺ نساء في غير بيوتهم ، من حديث أم سلمة ٤١/٧
بألفاظ مختلفة .

(٣) غير مذكور في (ك) ، وذكر في (أ) بلفظ : رسول الله .

وأخرج البخارى عن أنس (رضى الله عنه)^(٤) قال :
 إلى رسول الله ﷺ من نسائه شهراً ، (وقعد)^(٥) في
 مشربة له ، فنزل (لتسع)^(٦) وعشرين ، ف قيل :
 (يا رسول الله)^(٧) إنك آليت على شهر ؟ .
 (قال)^(٨) : إن الشهر تسع وعشرون .

وأخرج أحمد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : الشهر
 تسع وعشرون . فذكروا ذلك لعائشة . فقالت :
 يرحم الله أبا عبد الرحمن . وهل هجر رسول الله ﷺ
 نسائه شهراً ؟ فنزل لتسع وعشرين . ف قيل له : فقال :
 إن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين .

الحديث الثانی : البخارى كتاب النكاح باب قول الله تعالى : الرجال
 قوامون على النساء ٤١/٧ . والحديث أخرجه في كتاب الصوم باب قول النبي
 ﷺ إذا رأيتم الهلال فصوموا ٣٤/٣ . والترمذى في أبواب الصوم باب ما جاء
 أن الشهر يكون تسعاً وعشرين ٩٨/٢ ، وسكت عنه ، وأحمد ١٠/٦ ، والنسائي
 كتاب الصيام باب كم الشهر ١١١/٤ ، جميعاً بألفاظ مختلفة .

وسبب إيلاء الرسول ﷺ من نسائه هو مطالبتهن بإياه النفقة ، فقد أخرج
 البخارى كتاب المظالم باب الغرفة والعليّة المُشْرِفَة وغير المُشْرِفَة في السطوح
 وغيرها ١٧٤/٣ ، من حديث عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال : لم أزل

(٤) غير مذكور بالنسخين .

(٥) بالنسخين : قعد .

(٦) لى (أ) : لتسع .

(٧) ذكر بدلهما لفظة : له . بالنسخين .

(٨) فى النسخين : وقال .

حريصاً على أن أسأل عمر رضى الله عنه عن المرأتين من أزواج النبی ﷺ ، اللتين قال الله لهما : إن تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما . فحججت معه ، فعدل معهما بالإداوة ، ففترز حتى جاء ، فسكبت على يديه من الإداوة ، فتوضأ . فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتان من أزواج النبی ﷺ اللتان قال الله عز وجل لهما : إن تتوبا إلى الله ؟ فقال : واعجبي لك يا ابن عباس ! عائشة وحفصة ، ثم استقبل عمر الحديث يسوقه ، فقال : إني كنت وجار لي من الأنصار في بنى أمية ابن زيد ، وهي من عوال المدينة ، وكنا نتناوب النزول على النبی ﷺ ، فينزل يوماً ، وأنزل يوماً ، فإذا نزلت جئته من خير ذلك اليوم ، من الأمر وغيره ، وإذا نزل فعل مثله ، وكنا معشر قريش نغلب النساء ، فلما قدمنا على الأنصار إذا هم قوم تغلبهم نساؤهم ، فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الأنصار ، فصحت على امرأتی ، فراجعتنی ، فأنكرت أن تُراجعنی ، فقالت : ولم تُنكر أن أراجعلك ؟ فوالله إن أزواج النبی ﷺ ليراجعنه ، وإن إحداهن لتهجره اليوم حتى الليل . فأفزعنی ، فقلت : خابت من فعل منهن بعظيم ، ثم جمعت علي ثيابی ، فدخلت على حفصة ، فقلت : أى حفصة ، أتغاضب إحداكن رسول الله ﷺ اليوم حتى الليل ؟ ، فقالت : نعم ، فقلت : خابت وخسرت ، أفتأمن أن يغضب الله لغضب رسوله ﷺ فهلكن ؟ لا تستكثري على رسول الله ﷺ ، ولا تراجعيه في شيء ، ولا تهجره ، واسأليني ما بدا لك ، ولا يغرنك أن كانت جارتك هي أوضأ منك وأحب إلى رسول الله ﷺ - يريد عائشة - ، وكنا نعدنا أن غسان تنعل النعال لغزونا ، فنزل صاحبي يوم نوبته ، فرجع عشاءً ، فضرب بالي ضرباً شديداً ، وقال : أناثم هو ؟ ففزعت ، فخرجت إليه ، وقال : حدث أمر عظيم ، قلت ما هو ؟ أجاءت غسان ؟ قال : لا ، بل أعظم منه وأطول ، طلق رسول الله ﷺ نساءه . قال : قد خابت حفصة وخسرت ، كنت أظن أن هذا يوشك أن يكون ، فجمعت علي ثيابی ، فصليت صلاة الفجر مع النبی ﷺ ، فدخل مشربة له ، فاعتزل فيها ، فدخلت على حفصة ، فإذا هي تبكي ، قلت : وما يبكيك ؟ أو لم أكن حذرتك ؟ ، أطلقكن رسول الله ﷺ ؟ قالت :

لا أدرى ، هو ذا في المشربة . فخرجت فبحث المنبر ، فإذا حوله رهط ييكى بعضهم ، فجلست معهم قليلاً ، ثم غلبني ما أجد ، فبحث المشربة التي هو فيها ، فقلت للغلام له أسود : استأذن لعمر ، فدخل فكلّم النبي ﷺ ، ثم خرج فقال : ذكرت لك له فصمت ، فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ، ثم غلبني ما أجد ، فذكر مثله ، فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ، ثم غلبني ما أجد ، فبحث الغلام فقلت : استأذن لعمر فذكر مثله ، فلما وليت مُنصرفاً فإذا الغلام يدعوني ، قال : أذن لك رسول الله ﷺ . فدخلت عليه فإذا هو مُضطجع على رمال حصير ، ليس بينه وبينه فراش ، قد أثر الرمال بجنبه ، متكئ على وسادة من آدم ، حشوها ليف ، وسلمت عليه ، ثم قلت وأنا قائم : طلقت نساءك ؟ فرفع بصره إليّ ، فقال : لا ، ثم قلت وأنا قائم : أستأنس يا رسول الله ، لو رأيته وكنا معشر قريش تغلب النساء ، فلما قدمنا على قوم تغلبهم نساؤهم ، فذكره ، فتبسم النبي ﷺ . ثم قلت : لو رأيته ودخلت على حفصة ، فقلت : لا يغرنك أن كانت جارتك هي أَوْضاً منك وأحب إلى النبي ﷺ - يريد عائشة - فتبسم أخرى ، فجلست حين رأيته تبسم ، ثم رفعت بصرى في بيته ، فوالله ما رأيت فيه شيئاً يرد البصر ، غير أهبة ثلاثة ، فقلت : ادع الله فليوسع على أمتك ، فإن فارس والروم وسّع عليهم ، وأعطوا الدنيا ، وهم لا يعبدون الله - وكان متكئاً - فقال : أو في شك أنت يا ابن الخطاب ؟ أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا . فقلت : يا رسول الله ، استغفر لي ، فاعترل النبي ﷺ من أجل ذلك الحديث ، حين أفشته حفصة إلى عائشة ، وكان قد قال ما أنا بداخل عليهن شهراً ، من شدة موجدته عليهن ، حين عاتبه الله ، فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة ، فبدأ بها ، فقالت له عائشة : إنك أقسمت ألا تدخل علينا شهراً ، وإننا أصبحنا لتسع وعشرين ليلة ، أعلّما عدأ . فقال النبي ﷺ : الشهر تسع وعشرون ، وكان ذلك الشهر تسع وعشرون ، قالت عائشة : فأنزلت آية التخيير : ﴿ يا أيها النبي قل لأزواجك .. ﴾ إلى قوله ﴿ عظيماً ﴾ الأحزاب - ٢٩ . فجزى الله عن الإسلام وعن المسلمين أمهات المؤمنين خير ما يجزى صابراً على دعوته .

- ٨١ ٣٠ حديث : أخرج أحمد ، والنسائي عن أسامة بن زيد
قال : (قال)^(٩) رسول الله ﷺ : أفطر الحاجم والمحجوم .
- ٨٢ وأخرج أبو داود عن ثوبان قال : (قال)^(١٠)
رسول الله ﷺ : أفطر الحاجم والمحجوم .
- ٨٣ سبب : أخرج أحمد ، (والترمذي)^(١١) عن شداد
ابن أوس أن رسول الله ﷺ أتى على رجل بالقيع

والحديث الثالث : لفظ أحمد ٥٦/٢ .

حديث ٣٠ : الحديث أخرجه أحمد ٢١٠/٥ ، وأخرجه في ١٥٦/٦
من حديث عائشة ، ولم يرد للنسائي في الصغير شيء في هذا الباب ، ولعل
السيوطي يقصد السنن الكبرى له .

الحديث الثاني : أخرجه أبو داود كتاب الصيام باب في الصائم يحتجم
٥٥٢/١ ، والحديث أخرجه أحمد ٢٨٣/٥ ، وابن ماجه كتاب الصيام باب
ما جاء في الحجامة للصائم ٥٣٧/١ ، جميعاً عن أبي هريرة .

سبب ٣٠ : الحديث لفظ أبي داود كتاب الصيام باب في الصائم
يحتجم ، وأخرجه أحمد ١٢٢/٤ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، والدارمي كتاب الصوم باب
الحجامة تفطر الصائم ٣٤٧/١ ، وابن ماجه عنه . وأخرجه أحمد ٢٨٠/٥ ،
٢٨٢ ، والحاكم في المستدرک ٤٢٧/١ ، من حديث ثوبان ، وقال : الحديث
صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . قال الذهبي : قال للمدني : لا أعلم في
الحاجم والمحجوم أصح منه وحديث البيهقي حديث ضعيف . قال ابن الأثير في

(٩) ، (١٠) ساقط من (ك)

(١١) والصواب : أبو داود . إذ أن ما جاء في الترمذي في هذا الباب من حديث أبي سعيد الخدري .

وهو محتجم - وهو آخذ بيدي - لثان عشر خلت من رمضان ، فقال : (أفطر)^(١٢) الحاجم والمحجوم .

٨٤

أخرج البيهقي في شعب الإيمان من طريق غياث ابن كلوب (الكوفي)^(١٣) عن مطرف بن سمرة بن جندب عن أبيه قال : مرَّ رسول الله ﷺ على رجل بين يدي (حجام)^(١٤) وذلك في رمضان وهما يفتانان رجلاً فقال : أفطر الحاجم والمحجوم . قال البيهقي : غياث هذا مجهول .

قوله ﷺ : أفطر الحاجم والمحجوم : أنهما تعرضا للإفطار ، أما المحجوم فللضعف الذي يلحقه من خروج دمه ، فربما أعجزه عن الصوم ، وأما الحاجم فلا يأمن أن يصل إلى حلقه شيء من الدم ، فيبتلعه ، أو من طعمه ، وقيل : هذا على سبيل الدعاء عليهما ، أي بطل أجرهما ، فكأنهما صارا مفطرين ، كقوله : من صام الدهر لا صام ولا أفطر . النهاية .

أقول : ومما يُقوى هذا ما أخرجه أبو داود كتاب الصيام باب في الصائم محتجم ٥٥٤/١ ، من طريق زيد بن أسلم عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يُفطر من قاء ، ولا من احتلم ، ولا من احتجم .

وما أخرجه الترمذي أبواب الصوم باب ما جاء في الصائم يذره القيء ١١١/٢ ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث لا يُفطرن الصائم ، الحجامة ، القيء ، والاحتلام ، وقال أبو عيسى : حديث أبي سعيد الخدري غير محفوظ .

(١٢) في (ك) : فطر .

(١٣) في (ك) : الكوفي .

(١٤) في (أ) : الحجام .

وأخرج أحمد عن ابن عباس قال : أن رسول الله ﷺ احتجم صائماً مُحَرِّماً فغشى عليه . قال : فلذلك كره الحجامة للصائم .

٨٦ ٣١ (حديث) (١٥) : أخرج أحمد ، والطبراني عن كعب ابن عاصم الأشعري قال : قال رسول الله ﷺ : ليس مِنَّ أُمَّ يَوْمِ صِيَامٍ فِي أُمَّ سَفَرٍ .

وما أخرجه أحمد ٢٨٦/١ ، والبخارى كتاب الصوم باب الحجامة والقيء للصائم ، عن ابن عباس ، أن رسول الله ﷺ احتجم وهو صائم ٤٢/٣ .

قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح ، وقد ذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ إلى هذا الحديث ، ولم يروا بالحجامة للصائم بأساً . وهو قول سفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، والشافعي . ولهذا قالت الظاهرية : ولولا أن الرخصة وردت صحيحة عن الحجامة للصائم لأوجبت الإفطار بها ، ولكن استعمال الأحاديث يوجب قبول الرخصة ، لأنها متيقنة بعد النهي ، إذ لا تكون لفظة الرخصة إلا عن شيء تقدم التحذير منه . أه الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ٤٢٤/٣ . حديث أحمد ٢٤٨/١ . ولهذا رأى أحمد أن الحديث المتقدم في المسألة منسوخ بهذا الحديث وبغيره . المغنى ١٠٣/١ .

حديث ٣١ : الحديث لفظ أحمد ٤٣٤/٥ . وأخرجه هو والنسائي كتاب الصيام باب ما يكره من الصيام في السفر ١٤٦/٤ ، بلفظ « آله » وانظر مجمع الزوائد ١٦١/٣ ، قال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير . والحديث أخرجه ابن ماجة كتاب الصيام باب ما جاء في الإفطار في السفر ٥٣٢/١ ، من حديثه ، ومن حديث ابن عمر .

سبب : أخرج (أحمد) ^(١٦) والبخارى ومسلم عن جابر بن عبد الله قال : كان رسول الله ﷺ في سفر ، فرأى رجلاً قد اجتمع الناس عليه ، وقد (ظَلَّل) ^(١٧) عليه ، (قالوا) ^(١٨) : هذا رجل صائم ، فقال رسول الله ﷺ : (ليس) ^(١٩) من البر أن تصوموا في السفر .

سبب ٣٩ : الحديث بلفظ أحمد ٢٩٩/٣ ، وأخرجه البخارى كتاب الصيام باب قول النبي ﷺ لمن ظلل عليه وأشدت الحر ليس من البر الصوم في السفر ٤٤/٣ ، ومسلم كتاب الصيام باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر في غير معصية ١٧٥/٣ . والحديث أخرجه أحمد ٣١٧/٣ ، وأبو داود كتاب الصيام باب اختيار الفطر ٥٦١/١ ، والترمذى أبواب الصوم باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر ، معلقاً ، والنسائى كتاب الصيام باب ما يكره من الصيام في السفر ١٤٨/٤ ، بالفاظ متقاربة .

أقول : ومن شواهد الحديث ما أخرجه الترمذى أبواب الصوم باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر ١٠٦/٢ ، من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ خرج إلى مكة عام الفتح ، فصام حتى بلغ كراع الغميم ، وصام الناس معه ، فقيل له : إن الناس قد شق عليهم الصيام ، وإن الناس ينظرون فيما فعلت ، فدعى بقدر من ماء بعد العصر ، فشرب ، والناس ينظرون إليه ، فأفطر بعضهم ، وصام بعضهم ، فبلغه أن ناساً صاموا ، فقال : أولئك العصاة . قال أبو عيسى : حديث جابر حسن صحيح . واختلف أهل العلم في الصوم في

(١٦) ساقط من (أ) .

(١٧) في (ك) : ضلل .

(١٨) بالنسختين : فقالوا .

(١٩) زيد بعدها بالنسختين لفظة : من .

٨٨ ٣٢ حديث : أخرج أحمد ومسلم (والأربعة) (٢٠) عن أنى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين ، إلا رجل كان يصوم صوماً فليصمه .

٨٩ وأخرج أبو داود والبيهقي عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين .

السفر ، فرأى بعض أهل العلم عن أصحاب النبي ﷺ وغيرهم أن الفطر في السفر أفضل ، حتى رأى بعضهم عليه الإعادة إذا صام في السفر . واختار أحمد وإسحاق الفطر في السفر .

وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم : إن وجد قوة فصام فحسن ، وهو أفضل ، وإن أفطر فحسن ، وهو قول سفيان الثوري ، ومالك بن أنس ، وعبد الله بن المبارك . وقال الشافعي : إنما معنى قول النبي ﷺ : ليس من البر الصيام في السفر . وقوله حين بلغه أن ناساً صاموا ، فقال : أولئك العصاة . فوجه هذا إذا لم يحتمل قلبه قبول رخصة الله تعالى ، فأما من رأى الفطر مباحاً وصام وقوى على ذلك فهو أحب إلي . انظر سنن الترمذي ١٠٧/٢ ، والمغني لابن قدامة ٩٩/٣ وما بعدها ، ومعجم الفقه الحنبلي ط وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت ٦٢١/٢ .

حديث ٣٢ : الحديث أخرجه أحمد ٥٢١/٢ ، ومسلم كتاب الصوم ١٣٩/٣ ، باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال - وهذا اللفظ له - وأبو داود كتاب الصيام باب فيمن يصل شعبان برمضان ٥٤٥/١ ،

(٢٠) في (أ) والبخارى .

سبب : أخرج ابن النجار في تاريخه عن ابن عباس
قال : قال رسول الله ﷺ : صوموا لرؤية الهلال
وأفطروا لرؤيته . فإن غمَّ عليكم فَعُدُّوا ثلاثين . قلنا :
يا رسول الله ، أو لا نتقدم قبله (يوم) (٢١)
أو (يومين) (٢٢) ؟ فغضب وقال : لا .

٩١ ٣٣ (أخرج) (٢٣) أحمد والبخارى ومسلم وأبو داود عن
أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ :
(لا تصوم) (٢٤) امرأة وبعليها شاهداً إلا بإذنه غير
رمضان .

والترمذى أبواب الصوم باب ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم ٩٦/٧ ، ٩٧ ، قال
أبو عيسى : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح ، والنسائي كتاب الصيام باب
التقدم قبل شهر رمضان ١٢٢/٤ ، ١٢٣ ، وابن ماجه كتاب الصيام باب ما جاء
في النهي أن يتقدم رمضان بصوم إلا من صام صوماً فوافقه ٥٢٨/١ ، كلهم
بألفاظ مختلفة . والحديث أخرجه البخارى كتاب الصوم باب لا يتقدم رمضان
بصوم يوم ولا يومين ٣٥/٣ .

سبب ٣٢ : الجزء الأول من الحديث أخرجه مسلم بمعناه كتاب الصوم
باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال والفطر لرؤية الهلال
عن ابن عمر ١٣٤/٣ .

حديث ٣٣ : الحديث لفظ أبي داود كتاب الصيام باب المرأة تصوم

(٢١) ساقط من (أ) .

(٢٢) في (أ) بدون الباء .

(٢٣) ساقط من (أ) .

(٢٤) في (أ) : لا تصومن .

سبب : أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم عن أنى سعيد قال : جاءت امرأة إلى النبي ﷺ ونحن عنده ، (فقالت) (٢٥) : يا رسول الله (٢٦) ، إن زوجي صفوان بن المَعْطَل يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ ، وَيُفْطِرُنِي إِذَا (صممت) (٢٧) ، وَلَا يُصَلِّي صَلَاةَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ . قال ، وصفوان عنده . فسأله عما قالت ، فقال : يا رسول الله ، أَمَا قَوْلُهَا يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ ، فَإِنَّهَا تَقْرَأُ (بسورتين) (٢٨) ، وَقَدْ نَهَيْتَا .

بغير إذن زوجها ٥٧٢/١ ، وأخرجه أحمد ٤٧٦/٢ ، والبخارى كتاب النكاح باب صوم المرأة بإذن زوجها تطوعاً ٣٩/٧ ، ومسلم كتاب الزكاة باب فضل من ضم إلى الصدقة غيرها من أنواع البر ٦٥/٣ ، وهو جزء حديث له .

والحديث أخرجه الترمذى أبواب الصوم باب ما جاء في كراهية صوم المرأة إلا بإذن زوجها ١٤٠/٢ . قال أبو عيسى : حديث أنى هريرة حديث حسن صحيح ، وابن ماجه كتاب الصيام باب في المرأة تصوم بغير إذن زوجها ٥٦٠/١ ، والدارمى كتاب الصوم باب النهى عن صوم المرأة تطوعاً إلا بإذن زوجها ٣٤٤/١ ، وأحمد ٣١٦/٢ ، جميعاً بالألفاظ متقاربة .

وأخرج ابن ماجه ٥٦٠/١ من حديث أنى سعيد ، وأحمد ٤٦٤/٢ من حديث أنى هريرة بالألفاظ مختلفة .

سبب ٣٣ : الحديث لفظ أنى داود ، كتاب الصيام باب المرأة تصوم بغير إذن زوجها ٥٧٢/١ . والحديث أخرجه أحمد ٨٠/٣ ، والحاكم ٤٣٦/١ ،

(٢٥) في (أ) بدون فاء .

(٢٦) غير مذكور في (أ) .

(٢٧) في (أ) : إذا صمته .

(٢٨) في النسخين بسورق ، وهو خطأ حديثاً ولفظاً .

(قال) (٢٩) : فقال : لو كانت سورة واحدة لكفت الناس . وأما قولها يُفطرني فإنها تنطلق فتصوم ، وأنا رجل شاب فلا أصبر . فقال رسول الله ﷺ يومئذ : لا تصوم امرأة - ولفظ أحمد - لا تصومن منكم امرأة إلا بإذن زوجها .

وأما قولها : إني لا أصلي حتى تطلع الشمس ، فإننا أهل بيت قد عُرف لنا ذاك ، لا نكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس . قال : إذا استيقظت فصل .

وقال عقبه : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وتعقبه الذهبي . بالفاظ مختلفة .

وفى قوله ﷺ : « إذا استيقظت فصل » جواباً عن قول الرجل : « إنا أهل بيت » قال الخطابي : ويشبه أن يكون ذلك منه على معنى ملكة الطبع ، واستيلاء العادة . فصار كالشيء المعجوز عنه ، وكان صاحبه في ذلك بمنزلة من يُغشى عليه ، فعُذر فيه ولم يُؤنب عليه . اهـ . عون المعبود شرح سنن أبي داود لأبي الطيب شمس الحق المعروف بالعظيم أبادي . نشر السلفية بالمدينة المنورة ١٣٠/٧ .

باب الحج

٩٣ ٣٤ حديث : أخرج مسلم والنسائي وابن ماجه عن
أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : ذَرُونِي
مَا تَرَكْتُكُمْ ، فَإِنَّمَا هَلَكُ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ (بكثرة)^(١)
سؤَالِهِمْ (واختلافهم على أنبيائهم . فإذا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ
فَأَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » . وإذا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ
فَدَعُوهُ)^(٢) .

٩٤ سبب : أخرج ابن حبان عن أبي هريرة أن رسول الله

حديث ٣٤ : الحديث جزء حديث لمسلم كتاب الحج باب فرض
الحج مرة في العمر ٤٨١/٣ ، وأخرجه النسائي كتاب مناسك الحج باب وجوب
الحج ٨٣/٥ ، وابن ماجه مقدمة باب اتباع سنة رسول الله ﷺ ٣/١ . وأخرجه
البخاري كتب الاعتصام باب الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ وقول الله تعالى :
واجعلنا للمتقين إماماً ١١٧/٩ ، والترمذي أبواب العلم باب في الانتهاء عما نهى
عنه رسول الله ﷺ ١٥٢/٤ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وكلهم
بألفاظ متقاربة ، واللفظ المذكور في مقدمة الباب لأحمد ٥١٧/٢ .

سبب ٣٤ : الحديث أخرجه النسائي ٨٣/٥ ، ومسلم كتاب الحج =

(١) جاء مهنشأ بهما في (ك) بسهم ما يلي : قبل المراد به التنطع في المسائل ، والإكثار من
السؤال عما لا يقع ولا تدعو إليه الحاجة . وقيل : المراد سؤال الناس أموالهم وما في أيديهم . وقيل : المراد
كثرة سؤال الناس عن حالهم وتفاصيل أمرهم .
(٢) ساقط من (ك) .

ﷺ خطب فقال : « أيها الناس إن الله عز وجل قد افترض عليكم الحج . فقام رجل فقال : أكلُّ عام يا رسول الله ؟ فسكت عنه ، حتى أعادها ثلاث مرات ، قال : لو قلت نعم لوجبت ، ولو وجبت (ما)^(٣) قمتم بها ، ذروني ما تركتكم ، فإنما هلك الذين من قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا نهيتكم عن شيء (فاجتنبوه)^(٤) ، وإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم » .

٩٥ ٣٥ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن أنى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : صلاة في مسجدي

= الباب السابق ٤٨١/٣ ، عنه بألفاظ متقاربة . وأخرجه أحمد ١٨٤/١ ، من حديث سعد بن أنى وقاص كذلك .

حديث ٣٥ : الحديث لفظ مسلم كتاب الحج باب فضل الصلاة بمسجد مكة والمدينة ٥٣٧/٣ ، وأخرجه البخارى كتاب الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة ٧٦/٢ ، بألفاظ متقاربة . والحديث أخرجه مسلم كتاب الحج الباب السابق ، وأحمد ٣٦٨/٢ ، ٤٦٨ وهو جزء حديث لهما ، والترمذى أبواب الصلاة باب ما جاء في أى المساجد أفضل ، وقال فيه : هذا حديث حسن صحيح ٢٤٠/١ ، والنسائى مناسك الحج باب فضل الصلاة في المسجد الحرام ١٦٨/٥ ، ومسلم الكتاب والباب السابق من حديث ابن عمر ، وأخرجه ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في الصلاة في مسجد بيت المقدس ، وأحمد ٣٤٣/٣ ، ٣٩٧ من حديث جابر ، =

(٣) ب (أ) : لا .

(٤) ب (أ) : فاجتنبوه .

(هذا)^(٥) أفضل من ألف صلاة (في غيره)^(٦) من المساجد ، إلا المسجد الحرام .

٩٦

سبب : قال عبد الرزاق في المصنف : سمعت إبراهيم (المكي)^(٧) عن عطاء (بن أبي رباح)^(٨) قال : جاء (الشريد)^(٩) إلى (النبي)^(١٠) ﷺ يوم الفتح ، فقال^(١١) : إني نلرت إن (الله)^(١٢) (فتح)^(١٣) عليك^(١٤) أن أصلي في بيت المقدس .
(قال)^(١٥) : فقال (له)^(١٦) النبي ﷺ : ها هنا

= وأحمد ١٨٤/١ ، من حديث سعد بن أبي وقاص . ٤ ، من حديث الزبير ابن العوام ، ٨٠/٤ ، من حديث جبير بن مطعم جميعا بالناظر متقاربة .
سبب ٣٥ : الحديث لفظ عبد الرزاق في المصنف ١٢٢/٥ ، وأخرجه =

(٥) في (أ) بهامش الصفحة مكتوب بخط واضح : ومن يهجو رسول الله منكم ويصدحه وينصره سواء .

- (٦) بالتسخين فيما سواه .
- (٧) بالتسخين : ابن يزيد .
- (٨) زيادة من التسخين .
- (٩) في (أ) : الزيد . والشريد : اسم صحابي . هو الشريد بن سويد الثقفي ، ويقال : كان اسمه مالكاً ، فسمى الشريد ؛ لأنه شرد من الغيرة بن شعبة لما قتل وقتله الثقيين . الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر . ط نهضة مصر ٣/٣٤٠ .
- (١٠) بالتسخين : رسول الله .
- (١١) ساقط من التسخين .
- (١٢) زيد بعدها بالتسخين لفظة : يا رسول الله ، وزاد في (ك) لفظة : الله .
- (١٣) في (أ) مكتوب لفظ الجلالة مستتر كاً فوق لفظ فتح .
- (١٤) زيد بعدها في (ك) لفظة : مكة .
- (١٥) ساقط من التسخين .
- (١٦) ساقط من التسخين .

(أفضل) (١٧) (ثلاث مرات) (١٨) . (ثم قال) (١٩) :
والذى نفسى بيده لو صليت ها هنا (أجزأ) (٢٠)
عنك . ثم قال : صلاة في هذا (المسجد) (٢١) أفضل
من مائة ألف صلاة (فيما سواه من المساجد) (٢٢) .

٩٧

وأخرج أحمد عن الأرقم بن أبى الأرقم أنه جاء إلى النبي
ﷺ فسلم عليه . فقال أين تريد ؟ .
فقال : أردت يا رسول الله ها هنا ، فأوماً بيده إلى
حيز بيت المقدس ، فقال : (ما يُخرجك) (٢٣) إليه
(لتجارة) (٢٤) ؟ قال : (قلت) (٢٥) : لا ، ولكن
أردت الصلاة فيه ، قال : فإن صلاة (ها هنا) (٢٦)
- وأوماً بيده إلى مكة - خير من ألف صلاة ها هنا
- وأوماً بيده إلى الشام .

= أبو داود كتاب الإيمان والنذور باب من نذر أن يصلى في بيت المقدس ،
٢١١/٢ ، بألفاظ مختلفة .

والحديث الثانى : لهذا السبب : لم أعثر عليه لأحمد . انظر مسند الأرقم
٤١٧/٣ .

-
- (١٧) بالنسختين : فصل ، وذكر بعدها ، ثم أعادها مثل مقالته هذه ، وفى (أ) : عاد .
 - (١٨) بعدها بالنسختين : والنبي ﷺ يقول ها هنا : فضل .
 - (١٩) زيد بعدها فى (أ) لفظة : له . وفى النسختين عبارة : فى الرابطة : اذهب فـ .
 - (٢٠) بالنسختين : لأجزأ .
 - (٢١) زاد بعدها بالنسختين لفظة : الحرام .
 - (٢٢) غير مذكور بالنسختين .
 - (٢٣) فى (ك) : ما يُخرجن .
 - (٢٤) فى (أ) : أتجارة .
 - (٢٥) سقط من (أ) .
 - (٢٦) فى (أ) : هنا .

٩٨ ٣٦ حديث : أخرج ابن أبي شيبة عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : المدينة كالْكَبِيرِ ، تَضَعُ طَبِيعَهَا . وَتَنْفِي حَبِيعَهَا .

٩٩ (سبب) (٢٧) : أخرج أحمد والبخاري ومسلم عن جابر قال : (جاء إلى رسول الله ﷺ رجلٌ من الأعراب) (٢٨) ، فأسلم ، فبايعه على الهجرة ، فلم يلبث أن (جاء) (٢٩) إلى النبي ﷺ ، فقال : ألقني . (فقال) (٣٠) : لا (أقيلك ، ثم أتاه ، فقال :

حديث ٣٦ : الحديث أخرجه مسلم كتاب الحج باب الترغيب في سكنى المدينة وفضل الصبر على لأوائها ٥٢٨/٣ ، من حديث أبي هريرة ، بألفاظ مختلفة . وكذا أحمد ٢٣٧/٢ ، ٣٨٤/٣ ، ومسلم الكتاب والباب السابق ٥٣٠/٣ ، من حديث زيد بن ثابت .

سبب ٣٦ : الحديث الأول لفظ أحمد ٣٠٧/٣ ، وأخرجه البخاري كتاب الأحكام باب من بايع ثم استقال البيعة ، وباببيعة الأعراب ٩٨/٩ ، كتاب الاعتصام باب ما ذكر النبي ﷺ وحض على اتفاق أهل العلم ، وما أجمع عليه الحرمان مكة والمدينة ، وما كان بها من مشاهد النبي ﷺ والمهاجرين والأنصار ، ومصلى النبي ﷺ والمنبر والقبر ١٢٧/٩ ، ومسلم كتاب الحج الباب السابق في الحديث ٥٣٠/٣ ، والنسائي كتاب البيعة ١٣٥/٧ ، وأحمد ٣٠٦/٣ ، ٣٦٥ ، ٣٨٥ ، ٣٩٢ ، بألفاظ مختلفة .

(٢٧) في (أ) بعد ذلك ، عدة سطور مضروب عليها لوقوع تكرار لها حيث ذكرت بلفظها بعدها مباشرة .

(٢٨) في (ك) قدم لفظ الرجل على ذكر الرسول ﷺ .

(٢٩) بالنسختين : حم فجاء .

(٣٠) بدلون فاء بالنسختين .

أقلنى . فقال : لا أقيلك ، ثم أتاه ، فقال : أقلنى ،
فقال : لا (٣١) . (ففر) (٣٢) ، (فقال) (٣٣) : المدينة
كالكير تنفى حبشها (وتضع) (٣٤) طيبها .

سبب ثان : أخرج أحمد والبخارى ومسلم / عن
زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ خرج إلى أحد ،
فرجع ناسٌ خرجوا معه ، فكان أصحاب رسول الله
(فرقتين) (٣٥) : فرقة (تقول : نقتلهم) (٣٦) ، وفرقة
تقول : لا ، فأنزل (الله) (٣٧) عز وجل : فما لكم في
المنافقين ففتن . فقال رسول الله ﷺ : إنها طيبة ،
وإنها تنفى الخبث كما تنفى النار خبث الفضة .

١٠٠

والسبب الثالث : لفظ أحمد ١٨٤/٥ ، وأخرجه البخارى كتاب التفسير
٣/ باب قوله وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله ٥٩/٦ ، بألفاظ متقاربة ، ومسلم
كتاب المنافقين باب صفة المنافقين وأحكامهم ٦٤٨/٥ ، من حديث عدى
ابن ثابت . وأخرج الجزء الثانى فيه كتاب الحج ٥٣٠/٣ من حديث زيد بن ثابت
بألفاظ مختلفة .

ومما يصلح سبباً : ما أخرجه أحمد ٤٣٩/٢ ، عن أبى هريرة قال : قال
رسول الله ﷺ : إن رجالاً يستنفرون عشائهم يقولون الخير الخير ، والمدينة
خير لهم لو كانوا يعلمون . والذي نفس محمد بيده لا يصبر على لأوائها وشدتها أحدٌ .

(٣١) ساقط من النسختين .

(٣٢) بالنسختين : تفر .

(٣٣) بالنسختين : قال النبى ﷺ .

(٣٤) فى (أ) : وتضع .

(٣٥) ذكر قبلها بالنسختين لفظة : فهم .

(٣٦) فى (أ) : نقتلهم ، دون لفظة تقول .

(٣٧) غير مذكور فى (أ) .

= إلا كنت له شهيداً ، أو شفيعاً يوم القيامة ، والذي نفسى بيده إنها لتنفى أهلها ، كما ينفى الكثيرُ حَبَّتِ الحديد ، والذي نفس محمد بيده لا يخرج منها أحد رغباً عنها إلا أبدىها الله عز وجل خيراً منه .

والناصح : الخالصُ من كل شيء . مختار الصحاح ٦٦٣ .

(قوله ﷺ : يستغفرون عشائهم) ، النفر : الانزعاج عن الشيء وإلى الشيء ، كالفزع إلى الشيء وعلى الشيء ، والاستغفار : حمل القوم على أن ينفروا . المفردات في غريب القرآن للأصبهاني ٧٦٣ .

وما يبين فضل المدينة ما أخرجه أحمد في المسند عن أبي هريرة ١٨٤/١ ، قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم بارك لأهل المدينة في مدينتهم ، وبارك لهم في صاعهم ، وبارك لهم في مُدِّهم ، اللهم إن إبراهيم عبدك وخليفك ، وإني عبدك ورسولك ، وإن إبراهيم سألك لأهل مكة ، وإني أسألك لأهل المدينة ، كما سألك إبراهيم لأهل مكة ومثله معه . إن المدينة مشبكة بالملائكة ، على كل نَقَبٍ منها مَلَكٌ يحرسانها ، لا يدخلها الطاعون ولا الدجال ، من أرادها بسوء أذاه الله ، كما يذوب الملح في الماء .



باب البيع

- ١٠١ ٣٧ حديث : أخرج أحمد عن عبادة بن الصامت قال :
قضى رسول الله ﷺ أن لا ضرر ولا (ضرار)^(١)
وقضى أنه ليس لعرق ظالم حق .
- ١٠٢ وأخرج أحمد عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : لا ضرر (ولا ضرار)^(٢) .

حديث ٣٧ : الحديث جزء حديث لأحمد ٣٢٧/٥ . والعرق الظالم :
هو كما جاء في أبي داود ١٥٩/٢ من طريق مالك عن هشام قال : العرق الظالم :
هو أن يغرس الرجل في أرض غيره ، فيستحقها بذلك ، وما جاء في الترمذی
أبواب الأحكام باب ما ذكر في إحياء أرض الموات ٤١٩/٢ ، من طريق
أبي موسى محمد بن المثنى قال : سألت أبا الوليد الطيالسي عن قوله : « وليس
لعرق ظالم حق » فقال : العرق الظالم : الغاصب الذي يأخذ ما ليس له . قلت :
هو الرجل الذي يغرس في أرض غيره ؟ قال : هو ذلك .

والحديث الثاني : جزء حديث لأحمد ٣١٣/١ ، وللحاكم أيضاً
٥٨/٢ ، من حديث أبي سعيد وقال : على شرط مسلم ، ولم يخرجاه ، ووافقه
الذهبي . والحديث أخرجه مالك كتاب الأفضية باب القضاء في الرق ٧٤٥/٢ ،
وابن ماجة كتاب الأحكام باب من بنى في حقه ما يضر بجاره . كلاهما منقطع . =

(١) في (أ) : ضرورة ، وفي (ك) : ضرورة .

(٢) في (أ) : ولا ضرورة .

سبب : قال عبد الرزاق في المصنف (أنا)^(٣) ابن (التميمي)^(٤) ، عن الحجاج بن أرطاة ، أخبرني أبو جعفر أن نخلة كانت بين رجلين فاخصما فيها إلى النبي ﷺ ، فقال أحدهما : أشققها نصفين بيني وبينك . فقال النبي ﷺ (لا ضرر)^(٥) في الإسلام .

= والمعنى في (لا ضرر) : الضر خلاف النفع : إنه خبر بمعنى النهي . أى لا يضر الإنسان أخاه ، فينقصه شيئاً من حقه ، (ولا ضرار) : أى لا يُجْزَى من ضره بإدخال الضر عليه ، بل يعفو . فالضر فعل واحد ، والضرار فعل اثنين . فالأول : إلحاق مفسدة بالغير مطلقاً . والثاني : إلحاقها به على وجه المقابلة . أى كل منهما يقصد ضرر صاحبه . مختار الصحاح ٣٧٩ ، وانظر تعليق المرحوم محمد فؤاد عبد الباقي على موطأ مالك ٧٤٥/٢ ، وسنن ابن ماجه ٧٨٤/٢ .

سبب ٣٧ : رجعت في مظانه فلم أجده بالمصنف ، وغاية ما وجدته في الموضوع فيه من طريق محمد بن أبي بكر أن النبي ﷺ قال : لا شفعة في ماء ، ولا طريق ، ولا فحل يعنى النخل ٨٧/٨ . وهو مذهب مالك كتاب الشفعة باب ما لا تقع فيه الشفعة ٧١٧/٢ ، من طريق أبي بكر بن حزم ، أن عثمان ابن عفان قال : إذا وقعت الخلود في الأرض فلا شفعة فيها ، ولا شفعة في بحر ، ولا في فحل النخل .

قال مالك : وعلى هذا الأمر عندنا .

(٣) في (أ) : أما .

(٤) في (أ) : ابن التميمي .

(٥) في (أ) : لا ضرار .

١٠٤ ٣٨ حديث : أخرج ابن ماجة عن أبي الحمرا قال : قال رسول الله ﷺ : « من غشنا فليس منا » .

١٠٥ سبب : أخرج أحمد ومسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ مرَّ برجل يبيع طعاماً ، فسأله ، كيف تبيع ؟ فأخبره ، فأوحى الله إليه : أدخل يدك فيه ، فأدخل يده ، فإذا هو مبلول ، فقال رسول الله ﷺ : ليس منا من غشنا .

١٠٦ وأخرج أبو نعم و (ابن)^(٦) النجار عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ مرَّ بسوق المدينة على طعام أعجبه ،

حديث ٣٨ : الحديث جزء حديث لابن ماجة كتاب التجارات باب النهي عن الغش ٧٤٩/٢ ، وهو جزء حديث لمسلم كتاب الإيمان باب من غشنا فليس منا ٢٩٩/١ ، وأحمد ٤١٧/٢ عنه .

سبب ٣٨ : الحديث الأول لفظ أحمد ٢٤٢/٢ ، وأخرجه مسلم كتاب الإيمان الباب السابق ، والحديث أخرجه أبو داود كتاب الإجارة باب النهي عن الغش ٢٤٤/٢ ، والترمذي أبواب البيوع باب ما جاء في كراهية الغش في البيوع ٣٨٩/٢ ، قال الترمذي : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح . جميعاً بألفاظ متقاربة .

وأخرجه أحمد ٤٦٦/٣ ، ٤٥/٤ ، من حديث أبي بردة بألفاظ مختلفة .
والحديث الثاني في السبب : ذكره السيوطي في الكنز وعزاه لابن النجار ٦٠/٤ وأخرجه الدارمي كتاب البيوع باب في النهي عن الغش ١٦٤/٢ ، بألفاظ =

(٦) ساقط من (أ) .

فأدخل يده في جوف الطعام ، فأخرج شيئاً ليس
 بالطاهر ، فأفقت رسول الله ﷺ بصاحب الطعام ، ثم
 نادى :

« أيها الناس ، لا غش بين المسلمين ، من غشنا
 فليس منا » .

١٠٧ ٣٩ حديث : أخرجه البخاري ومسلم عن ابن عمر أن
 رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمرة حتى يبلو
 (صلاحها)^(٧) ، نهى البائع والمشتري .

١٠٨ وأخرج مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله
 ﷺ لا تبتاعوا الثمار حتى يبلو (صلاحها)^(٨) .

= مقاربة . والأفقت : الضجر . والأف : صوت إذا صوّت به الإنسان عليم أنه
 مُتَضَجِّر ، متكره . وقد أفقت بفلان تأفيفاً ، وأفقت به : إذا قلت له أف لك .
 النهاية ٣٥/١ .

حديث ٣٩ : الحديث لفظ أبي داود كتاب البيوع باب في بيع الثمار قبل أن
 يبلو صلاحها ٢٢٧/٢ . والجزء الأول من الحديث أخرجه البخاري كتاب الزكاة
 باب من باع ثماره ، من طريقه ، وأخرجه من طريق أنس باب بيع النخل قبل
 أن يبلو صلاحها ١٥٦/٢ ، وأخرجه من حديث ابن عمر ، ومن حديث جابر :
 باب إذا باع الثمار قبل أن يبلو صلاحها ١٠١/٨ ، بالفاظ مقاربة ، وهو جزء
 حديث له كتاب المساقاة باب الرجل يكون له ممر في حائط ١٥١/٣ ، من
 حديث جابر ، وأخرجه مسلم كتاب البيوع باب النهي عن المحاقلة والمزانية وعن
 الخبابة وبيع الثمرة قبل بلو صلاحها ٤٠/٤ ، وهو جزء حديث له ، وأخرجه =

(٨) ساقط من (أ) .

(٧) في (أ) : إصلاحها . وزاد بعدها لفظة : بها .

سبب : أخرجه أحمد والبخارى عن زيد بن ثابت
قال : قدم رسول الله ﷺ المدينة ، ونحن نتبايع الثار
قبل أن ييدو صلاحها ، فسمع رسول الله ﷺ
خصومة ، فقال : ما هذا ؟ فقيل له : هؤلاء ابتاعوا
الثار يقولون ، أصابها الدمان والتشام ، فقال رسول الله
ﷺ : فلا تتبايعوها حتى ييدو (صلاحها)^(٩) .

= من حديث جابر باب النهى عن بيع الثار قبل يُلُو صلاحها بغير شرط القطع ،
بألفاظ متقاربة .

والحديث الثانى : أخرجه مسلم كتاب البيوع باب النهى عن بيع الثار
قبل يُلُو صلاحها ٢٩/٤ ، والحديث أخرجه الترمذى كتاب البيوع باب ما جاء
في كراهية بيع الثمرة قبل أن ييدو صلاحها ٣٤٨/٢ ، بمعناه ، وقال : حسن
صحيح ، وابن ماجه تجارات باب النهى عن بيع الثار قبل أن ييدو صلاحها
٧٤٧/٢ ، بألفاظ متقاربة ، وأخرج الجزء الأول منه من حديث ابن عمر بألفاظ
مختلفة ، وأخرجه أحمد ٤٦/٢ ، ٧٧ ، بألفاظ متقاربة .

سبب ٣٩ : الحديث لفظ أحمد ١٩٠/٥ ، وأخرجه البخارى كتاب
البيوع باب بيع الثار قبل أن ييدو صلاحها ١٠٠/٣ ، وأبو داود كتاب البيوع
باب في بيع الثار قبل أن ييدو صلاحها ٢٢٧/٢ بمعناه .

والدَّمان بالفتح : هو والدمال : فساده وعفنه ، والتشام : انتفاضه قبل أن
يصير بلحا ، وقيل : هو آكال يقع فيه من التَّشَم وهو الأكل .
انظر الفائق في غريب الحديث للزمخشري ٤٣٩/١ .

(٩) ساقط من (أ) .

١١٠ ٤٠ (حديث^(١٠)) : أخرجه (البخارى ومسلم^(١١)) عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ رخصَ في العرايا .

حديث ٤٠ : الحديث أخرجه البخارى كتاب البيوع باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام ٩٦/٣ ، ومسلم كتاب البيوع باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا ٣٢/٤ ، وأخرجه أحمد في ٨/٢ . والحديث أخرجه البخارى كتاب البيوع باب بيع المزابنة عنه ٩٨/٣ ، بمعناه ، وأخرجه من حديث أنى هريرة باب بيع التمر على رؤوس النخل بالذهب والفضة ، بألفاظ مختلفة . ٩٩/٣ .

وهو جزء حديث لمسلم الكتاب والباب السابق ، وأحمد ٥/٢ ، ١٩٠/٥ ، من حديث زيد ، ٣١٣/٣ ، من حديث جابر ، ١١/٢ ، من حديث عمر ، ٢٣٧/٢ ، من حديث أنى هريرة ، وأخرجه أبو داود كتاب البيوع باب في بيع العرايا ٢٢٦/٢ ، والترمذى أبواب البيوع باب ما جاء في العرايا والرخصة في ذلك من حديث زيد وهو جزء حديث له ٣٨٢/٢ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائى كتاب البيوع باب بيع العرايا يخرصها تمرأ ، باب بيع العرايا بالرطب ٢٣٥/٧ ، وابن ماجه تجارات باب بيع العرايا يخرصها تمرأ . ٧٦٢/٢ .

والعرايا - كما جاء في البخارى عن مالك معلقاً - : أن يُعْرَى الرجلُ الرجلُ النخلة ، ثم يتأذى بدخوله عليها ، فَرُخِصَ له أن يشتريها منه بتمر : ١٠٠/٣ .

وقال النووي : أما العرايا فهي أن يخرص الخارص نخلات ، فيقول : هذا الرطب الذى عليها إذا ييس نجىء منه ثلاثة أوسق من التمر مثلاً . ٣٢/٤ .

(١٠) فى (أ) : سبب ، وهو خطأ .

(١١) فى (أ) : أحمد والبخارى .

سبب : قال الشافعي في كتاب البيوع : وقال محمود
ابن لييد لرجل من أصحاب النبي ﷺ : ما عَرَّايَاكُمْ
هذه ؟ قال : فلان وفلان ، وسمي رجلاً مُحْتَاجِينَ من

ولقد أورد صاحب الفتح للعرايا صوراً نجملها فيما يأتي :

- ١ - أن يقول الرجل لصاحب حائط : يعني تمر نخلات بأعيانها بخرصها من
التمر ، فيخرصها ، ويبيعه ، ويقبض منه التمر ، ويسلم إليه النخلات
بالنخلة ، فينتفع برطبها .
- ٢ - أن يهب صاحب الحائط لرجل نخلات أو تمر نخلات معلومة من حائط ، ثم
يتضرر بدخوله عليها ، فيخرصها ، ويشري منه رطبها بقدر خرصه بتمر
يعجله له .
- ٣ - أن يهبه إياها ، فيتضرر الموهوب له بانتظار صيرورة الرطب تمرًا ، ولا يجب
أكلها رطبًا ؛ لاحتياجه إلى التمر ، فيبيع ذلك الرطب بخرصه من الواهب
أو من غيره بتمر يأخذه مُعْجَلًا .
- ٤ - أن يبيع الرجل تمر حائطه بعد بدو صلاحه ، ويستثنى منه نخلات معلومة
يقيمها لنفسه ، أو لعياله . وهي التي عفى له عن خرصها في الصدقة ،
وسميت عرايا : لأنها أُعْزِيت من أن تخرص في الصدقة ، فُرْخَصَ لأهل
الحاجة الذين لا نقد لهم وعندهم فضول من تمر قوتهم أن يبتاعوا بذلك التمر
من رطب تلك النخلات بخرصها .

قال : وجميع هذه الصور صحيحة عند الشافعي والجمهور . أه فتح الباري
٣٩٢/٤ .

والخَرْصُ : حَزَرُ ما على النخل من الرطب تمرًا . مختار الصحاح .

سبب ٤٠ : الحديث أخرجه الشافعي في الأم ٤٧/٣ كتاب البيوع باب
بيع العرايا ، وأخرج حديث سفيان في مسنده كتاب البيوع ١٥٤/٦ ، بهامش
الأم ط الشعب .

الأنصار شكوا إلى (النبي) ﷺ (١٢) أن الرطب يأتي ولا نقد بأيديهم يبتاعون به رطباً يأكلونه مع الناس ، وعندهم فضول من قوتهم من (التمر) (١٣) ، فرخص لهم (١٤) أن يبتاعوا العرايا بخرصها من التمر الذي في أيديهم يأكلونها رطباً .

قال الشافعي : وحديث (سفيان) (١٥) يدل على مثل هذا الحديث ، وهو ما رواه الشافعي عن (سفيان) (١٦) عن يحيى بن سعيد عن بشير بن سار قال : سمعت سهل بن أبي حنيفة يقول : نبي (النبي) ﷺ (١٧) (عن) (١٨) يبيع الثمر بالتمر ، إلا أنه رخص في العرايا أن تُباع بخرصها تمرأ يأكلها أهلها رطباً .

١١٢ ٤١ حديث : أخرج البخاري ومسلم وأبو داود عن سعيد بن زيد عن النبي ﷺ قال : « من أحيا أرضاً ميتة فهي له ، وليس لجرع ظالم حق » .

حديث ٤١ : الحديث أخرج الجزء الأول منه البخاري من حديث عمر ابن الخطاب معلقاً ، كتاب المزارعة باب من أحيا أرضاً مواتاً ١٣٩/٣ ، واللفظ المذكور لأبي داود كتاب الحراج والفيء والإمارة باب في إحياء الموات ١٥٨/٢ ،

(١٢) في (أ) : رسول الله .

(١٣) في (أ) : التمر ، بالثالثة .

(١٤) ساقط من (ك) .

(١٥ ، ١٦) في النسختين : صفيان .

(١٧) في (أ) : رسول الله .

(١٨) ساقط من (ك) .

سبب : أخرج أبو داود من طريق عروة قال :
حدثني رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وأكثر ظني أنه
أبو سعيد الخدري ، أن رجلين اختصما إلى رسول الله
ﷺ ، غرس أحدهما نخلاً في أرض الآخر ، فقضى
لصاحب الأرض بأرضه ، وأمر صاحب النخل أن
يُخرج نخله منها . قال : فلقد رأيتهما وإنما تُضرب
أصولهما بالفوس - وإنما لنخل عُمٌّ - حتى أُخرجت
منها .

= والترمذي أبواب الأحكام باب ما ذكر في إحياء أرض الموات ٤١٩/٢ ، وقال
عقبه : هذا حديث حسن غريب .

وأخرج الجزء الأول منه عن جابر ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .
والحديث أخرج الجزء الأول منه أحمد ٣/٣٠٤ ، ٣٢٧ ، ٣٣٨ ، ٣٥٦ ،
٣١٣ ، ٣٨١ ، والدارمي كتاب البيوع باب من أحيا أرضاً ميتة فهي له
١٨١/٢ ، عن جابر . وأخرجه مالك مرسلاً كتاب الأفضية باب القضاء في
عمارة الموات ٧٤٣/٢ ، وقال مالك : والعرق الظالم : كل ما اختُفِرَ أو أُجِدَّ
أو غُرسَ بغير حق . والنخلُ العُمٌّ : أى الطوال . انظر أبا داود .

قال الشوكاني : الأرض الميتة : هى التى لم تعمر ، شبهت عمارتها بالحياة ،
وتعطيلها بالموت ، والإحياء : أن يعمد شخص إلى الأرض لم يتقدم ملك عليها
لأحد ، فيحييها بالسقى أو الزرع أو الغرس أو البناء ، فتصير بذلك ملكه .

قوله (وليس لعرق ظالم حق) : أى ليس لذى عرق ظالم أو إلى العرق .
أى ليس لعرق ذلك ظالم . ويروى بالإضافة ، ويكون الظالم صاحب العرق ،
ويكون المراد بالعرق الأرض . وبالأول جزم مالك والشافعى والأزهري
وابن فارس وغيرهم ، وبالعق الخطأى فنلظ رواية بالإضافة . وقال ربيعة : العرق
الظالم يكون ظاهراً ، أو يكون باطناً ، فالباطن ما احتفره الرجل من الآبار =

١١٤ ٤٢ حديث : أخرج أحمد من طريق عطاء عن جابر ابن عبد الله أن النبي ﷺ قال : العُمري ميراث لأهلها .

١١٥ وأخرج أحمد عن زيد بن ثابت أن رسول الله ﷺ جعل العُمري للوارث .

١١٦ سبب : أخرج أحمد من طريق (محمد)^(١٩) ابن إبراهيم عن جابر أن رجلاً من الأنصار أعطى أمه حديقة من نخل حياتها ، فماتت ، (فجاء أخويه)^(٢٠) ، فقالوا : نحن فيه شرع سواء ، فاختصموا إلى النبي ﷺ ، فقسمها بينهم ميراثاً .

= أو استخرجه من المعادن ، والظاهر ما بناه أو غرسه . أه نيل الأوطار ٣٤٠/٥ ، ٣٤١ . ولقد وهم المصنف رحمه الله فأسند الحديث لمسلم وليس كذلك .

سبب ٤١ : الحديث أخرجه أبو داود كتاب الخراج والفيء باب في إحياء الموات ١٥٨/٢ ، من حديث عروة .

حديث ٤٢ : الحديث أخرجه أحمد ، واللفظ له ٢٩٧/٣ ، ٣١٩ ، ٣٩٢ ، ٨/٥ . وأخرجه النسائي كتاب الرقي والعمرى ٢٢٨/٦ ، والبخارى كتاب الهبة وفضلها باب ما قيل في العمرى والرقي ٢١٦/٣ ، ومسلم كتاب المليات باب العمرى ١٥٢/٤ ، وأبو داود كتاب البيوع باب ما جاء في العمرى ٢٦٣/٢ ، ٢٦٤ ، والترمذى كتاب الأحكام باب ما جاء في العمرى ٤٠٢/٢ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي كتاب الرقي والعمرى عنه . وأخرجه أحمد ٢٥٠/١ ، من حديث ابن عباس ٣٤٧/٢ ، ٤٨٩ ، ٣١٩/٣ ، =

(٢٠) في (أ) : فجاءت إخوته .

(١٩) حررت في (أ) غلطاً .

١١٧ ٤٣ حديث : أخرج الشافعي وأحمد والأربعة وابن حبان
عن عائشة أن (النبي) ﷺ قضى أن الخراج
بالضمان .

١١٨ سبب : أخرج أبو داود عن عائشة أن رجلاً ابتاع
عبداً ، فأقام عنده ما شاء الله أن يقيم ، ثم وجد به
عيباً ، فخاصمه إلى النبي ﷺ ، فردّه عليه ، فقال
الرجل : يا رسول الله ، قد استعمل غلامى . فقال
رسول الله ﷺ : الخراج بالضمان .

= ٣٩٢ ، من حديث أبى هريرة ، ٩٧/٤ ، ٩٩ ، من حديث معاوية بن أبى سفيان ،
جميعاً بألفاظ مختلفة .

الحديث الثانی : أخرجه أحمد ١٨٩/٥ .

سبب ٤٢ : الحديث لفظ أحمد ٢٩٩/٣ . والعُمري : مأخوذة من
العُمُر وهو الحياة . سُميت بذلك لأنهم كانوا في الجاهلية يعطى الرجل الرجل
الدار ، ويقول له : أَعْمَرْتُكَ إِيَّاهَا ، أى أجبته لك مدة عمرك وحياتك ، فقبل لها
عمرى لذلك . نيل الأوطار ١٧/٦ .

حديث ٤٣ : الحديث أخرجه الشافعي في الأم معلقاً ٦٠/٣ ،
وأخرجه أبو داود كتاب الإجارة باب فيمن اشترى عبداً فاستعمله ثم وجد به
عيباً ، والترمذى كتاب البيوع باب ما جاء فيمن يشتري العبد ويستعمله ثم يجد
به عيباً ٣٧٦/٣ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي كتاب البيوع
باب الخراج بالضمان ٢٢٣/٧ ، وابن ماجه كتاب التجارات باب الخراج
بالضمان ٧٥٤/٢ ، وأحمد ٨٠/٦ ، ١١٦ ، ١٦١ ، بألفاظ مختلفة .

(٢١) في (أ) : رسول الله .

حديث : أخرج أحمد والبخارى ومسلم عن نافع أن ابن عمر كان يَكْرِى مزارعَهُ على عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ وأبى بكر وعمر وعثمان وصدرًا من إمارة معاوية ، ثم حَدَّثَ (عن)^(٢٢) رافع بن خُذَيْج أن النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عن كِرا (المزارع)^(٢٣) ، فذهب ابن عمر إلى رافع (ابن خديج)^(٢٤) فذهبت معه فسأله ، فقال : نَهَى

سبب ٤٣ : الحديث أخرجه أبو داود كتاب الإجازات باب فيمن اشترى عبداً فاستعمله ثم وجد به عيباً ٢/٢٥٥ ، وقال عقبه : هذا إسناد له ليس بذلك . والحديث أخرجه ابن ماجة كتاب التجارات باب الخراج بالضمان . ٧٥٤/٢ .

ومعنى قوله (الخراج بالضمان) : يريد بالخراج ما يحصل من غَلَّةِ العين المُتَبَاعَةِ عبداً كان أو مِلْكاً ، وذلك أن يشتريه فيستغله زماناً ، ثم يعثر منه على عيب قديم ، لم يطلع له البائع عليه أو لم يعرفه ، فله رد العين المبيعة وأخذ الثمن ، ويكون للمشتري ما استغله ؛ لأن المبيع لو كان تلف في يده لكان من ضمانه ، ولم يكن على البائع شيء .

والباء في قوله (بالضمان) : متعلقة بمحذوف تقديره الخراج مستحق بالضمان ، أى بسببه . أه النهاية في غريب الحديث ١/٢٨٦ ، ٢٨٧ .

ولقد نقل السيوطى هذا الكلام بنصه في كتابه زهر الرنى على المجتبى ولم يُشير إليه . انظر زهر الرنى على المجتبى ط مصطفى الخلى ٧/٢٢٤ .

حديث ٤٤ : الحديث الأول : جزء حديث للبخارى كتاب الحرث =

(٢٢) ساقط من النسختين .

(٢٤) ساقط من (ك) .

(٢٣) في (أ) : المزارعة ، وهو خطأ .

(النبى) (٢٥) ﷺ عن كِرَا (المزارع) (٢٦) .

١٢٠ وأخرج أحمد ومسلم عن ابن عمر قال : كنا نُخَابِرُ
ولا نرى بذلك بأساً ، حتى زعم رافع أن رسول الله
ﷺ نبى عنه فتركناه .

١٢١ سبب : أخرج أحمد والبخارى ومسلم عن رافع
ابن خديج قال : كُنَّا أَكْثَرُ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَزْدَرَعاً ،
كُنَّا نَكْرِى الْأَرْضَ بِالنَّاحِيَةِ ، مِنْهَا مُسَمًّى لِسَيِّدِ

= باب ما كان من أصحاب النبى ﷺ يواسى بعضهم بعضاً فى الزراعة والثمرة
١٤١/٣ ، وأخرجه مسلم كتاب البيوع باب كراء الأرض ٤٩/٤ ، وأحمد
٦٤/٢ بألفاظ مختلفة .

وكرا المزارع : هو لإيجارها . قال فى المصباح : الكراء بالمد : الحجرة ،
وأكرت الدار وغيرها بمعنى أجرته ٨١٩/٢ للفيومى ط الأمرية .

الحديث الثانى : لفظ أحمد ١١/٢ ، ٤٦٣ ، وأخرجه مسلم الكتاب
والباب السابق ، بألفاظ مختلفة .

والحديث أخرجه ابن ماجه كتاب الرهن باب المزارعة بالثالث والرابع
٨١٩/٢ .

والمُخَابَرَةُ قيل : المزارعة على نصيب المعين كالثالث والرابع وغيرهما ،
والبُخْرَةُ : النصيب . وقيل أصل المخابرة من خير ، لأن النبى ﷺ أقرها فى أيدي
أهلها على النصف من محصولها ، فقيل : خابروهم : أى عاملهم فى خير . النهاية
٢٨٠/١ .

سبب ٤٤ : الحديث الأول : لفظ البخارى كتاب المزارعة باب قطع =

(٢٥) فى (أ) : رسول الله .

(٢٦) فى (أ) : للمزارعة .

الأرض ، قال : فمما يصاب ذلك ، وتسلم الأرض
(ومما)^(٢٧) (يصاب)^(٢٨) الأرض ، ويسلم ذلك ،
فهننا ، وأما الذهب والورق فلم يكن يومئذ .

١٢٢

وأخرج أحمد عن عروة بن الزبير قال : قال زيد
ابن ثابت : يغفر الله لرافع بن خديج ، أنا والله
(أعلم)^(٢٩) بالحديث منه ، وإنما أتى رجلاً قد
اقتلا ، فقال رسول الله ﷺ : إن كان هذا شأنكم ،
فلا تكروا (المزارع)^(٣٠) ، فسمع رافع قوله :
لا تكروا (المزارع)^(٣١) .

١٢٣

وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي عن سعد بن أبي
وقاص أن أصحاب (المزارع)^(٣٢) في زمان رسول الله

= الشجر والنخل ١٣٧/٣ ، وأخرجه مسلم كتاب البيوع الباب السابق ٥٢/٤ ،
وأحمد ٤٦٣/٣ بمعناه .

الحديث الثاني : لفظ أحمد ١٨٢/٥ ، ١٨٧ . والحديث أخرجه
ابن ماجه كتاب الرهون باب ما يكره من المزارعة ٨٢٢/٢ ، وأبو داود كتاب
البيوع باب في المزارعة ٢٣١/٢ ، وجميعاً بألفاظ متقاربة .

الحديث الثالث : لفظ أحمد ١٧٨/١ ، وأخرجه أبو داود كتاب البيوع
باب في المزارعة ٢٣١/٢ ، بمعناه ، والنسائي كتاب المزارعة ٣٨/٧ ، بألفاظ
متقاربة ، كما أخرجه أحمد ١٨٢/١ ، بألفاظ مختلفة .. والسواقي : جمع سابقة ، =

(٢٧) ساقط من النسختين .

(٢٨) بالنسختين بالتاء .

(٢٩) ساقط من (أ) .

(٣٠) ، (٣١) ، (٣٢) في (أ) : للمزارعة .

ﷺ كانوا يُكْرُونَ مزارعهم بما يكون على السواقي من
الزروع ، (وما سعد)^(٣٣) بالماء مما حول
(النبت)^(٣٤) فجاءوا (رسول)^(٣٥) الله ﷺ ،
فاختصموا في بعض ذلك ، فنهاهم رسول الله ﷺ
أن يُكْرُوا بذلك ، وقال : اكروا بالذهب والفضة .

= وهى القناة تسقى الأرض والزرع - انظر المعجم الوسيط ٤٣٧/١ - وقال
اللسان : والساقية نهر صغير ١١٥/١٩ .

قوله (وما سعد بالماء) : أى جرى من السواقي ، يريد أنا نجعل
ما جرى عليه الماء من الزرع بلا طلب لصاحب الزرع . انظر نيل الأوطار
٣١٤/٥ . وتتمام القول فى هذه المسألة - كراء الأرض - نذكر ما أخرجه مسلم
كتاب بيع باب كراء الأرض بالذهب والورق ١١٨٣/٣ ، ط عيسى الحلي من
حديث حنظلة بن قيس الأنصارى قال : سألت رافع بن خديج عن كراء الأرض
بالذهب والورق ؟ فقال : لا بأس به . إنما كان الناس يؤاجرون على عهد النبى
ﷺ على الماذينات ، وأقبال الجداول ، وأشياء من الزرع . فهلك هذا ، ويسلم
هذا ، ويسلم هذا ، ويهلك هذا . فلم يكن للناس كراء إلا هذا . فلذلك زجر
عنه ، فأما شيء معلوم مضمون ، فلا بأس به .

قال ابن حجر : الماذينات : بهذا المعجمة مكسورة ثم مشاة تحتية ثم ألف
ونون ثم ألف ثم مشاة فوقية ، هى مسايل المياه ، وقيل : ما ينبت حول السواقي .
وأقبال الجداول : بفتح الهمزة قفاف موحدة : أوائل الجداول .

قال : فى هذا الحديث بيان لما أجمل فى المتفق عليه من إطلاق النهى عن
كراء الأرض ، مضمون الحديث دليل على صحة كراء الأرض بأجرة معلومة من
الذهب والفضة ، ويقاس عليهما غيرها ، من سائر الأشياء المُتَقَوِّمة ، ويجوز
بما يخرج منها من ثلث أو ربع . سبل السلام ١٠٣/٣ .

(٣٣) فى (أ) : وما سقى . (٣٤) بالنسخين : البير . (٣٥) فى (أ) : الرسول .

باب النكاح

١٢٤ ٤٥ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن أنى هريرة (رضى الله عنه)^(١) (عن النبي ﷺ قال)^(٢) : تُنْكَحُ المرأةُ لأربعٍ لِمَالِها ، وَلِحَسْبِها ، وَلِجَمَالِها ، وَلِدِينِها)^(٣) فَاظْفَرْ بِذَاتِ الدِّينِ تَرِبْتُ يَدَاكَ .

١٢٥ سبب : أخرج أحمد ومسلم عن جابر بن عبد الله قال : تزوجتُ امرأةً (على عهد رسول الله ﷺ)^(٤)

حديث ٤٥ : انظر البخارى كتاب النكاح باب الأكفاء فى الدين ٩/٧ ، ومسلم كتاب الرضاع ٦٥١/٣ باب استحباب نكاح ذات الدين . والحديث أخرجه الترمذى كتاب النكاح باب ما جاء فى من تُنْكَحُ على ثلاث خصال ٢٧٥/٢ ، من حديث جابر ، وقال : حديث حسن صحيح . وأبو داود كتاب النكاح باب ما يؤمر به من تزوج ذات الدين ٤٧٢/٢ ، والدارمى كتاب النكاح باب تُنْكَحُ المرأةُ على أربع ٥٨/٢ ، من طريقه ، وأحمد ٨٠/٣ ، من طريق أنى سعيد الخدرى ، بألفاظ مختلفة ، وأخرجه أحمد من طريق أنى هريرة ٤٢٨/٢ ، بألفاظ متقاربة .

سبب ٤٥ : الحديث لفظ أحمد ٣٢/٣ ، وأخرجه مسلم كتاب الرضاع =

(١) غير مذكور بالنسختين .

(٢) بالنسختين قال : قال رسول الله .

(٣) بالنسختين : لِمَالِها ، وَلِجَمَالِها ، وَلِحَسْبِها ، وَلِدِينِها .

(٤) غير مذكور بالنسختين .

فقال : (يا جابر أتزوجت)^(٥) ؟ قلت : نعم . (قال
 بكراً أو ثيباً ؟ قال : قلت : ثيباً . قال : ألا بكراً
 ثلاثيها ؟ قال : قلت : يا رسول الله ، كن لي
 أخوات ، فخشيت أن تدخل بيني وبينهن)^(٦) ،
 فقال : إن المرأة تُنكح لدينها وجمالها ، فعليك بذات
 الدين قُربَتْ يداك .

١٢٦ ٤٦ حديث : أخرج ابن ماجه عن ابن عباس قال : قال
 رسول الله ﷺ : لم يُرَ للمتحيين مثل النكاح .

١٢٧ سبب : أخرج أبو علي الحسن بن أحمد بن
 (شاذان)^(٧) في مشيخته ، وابن النجار في تاريخ
 بغداد ، عن جابر بن عبد الله قال : جاء رجل إلى النبي
 ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، عندنا يتيمة قد خطبها
 رجلان ، مؤسّر ومُفسّر ، وهي تهوى المُفسّر ، ونحن
 نهوى المؤسّر . فقال رسول الله ﷺ : لم يُرَ للمتحيين
 مثل النكاح .

= بالبَاب السابق ٦٥١/٣ ، بِالْفَافِ متقاربة . والحديث أخرجه النسائي كتاب
 النكاح باب على ما تُنكح المرأة ٥٤/٦ .

حديث ٤٦ : الحديث أخرجه ابن ماجه كتاب النكاح باب ما جاء في
 فضل النكاح ٥٩٦/١ . في الزوائد : إسناده صحيح ورجاله ثقات .

(٥) بالنسختين : فقال لي النبي ﷺ : تزوجت . (٦) ساقط من النسختين .

(٧) في (أ) : شاذان . وهو خطأ . انظر ترجمته في ص ٩١ من هذا البحث .

وأخرج الخرائطي في اعتلال القلوب عن ابن عباس أن رجلاً قال : يا رسول الله ، في جُجْرِي يَتِيمَةٍ ، (وقد)^(٨) خطبها رجلٌ مؤسرٌ ورجلٌ مُعَلِّمٌ ، فنحن نحب المؤسر ، وهي تحب المعلم . فقال رسول الله ﷺ : ليس للمتحيين مثل النكاح .

١٢٩ ٤٧ حديث : أخرج أحمد عن علي قال : قضى رسول الله

حديث ٤٧ : الحديث الأول لم أجده من هذا الطريق ، وهو جزء حديث له من حديث عبادة بن الصامت ٣٢٦/٥ ، وأخرج الجزء الأول منه من حديث عثمان ٥٩/١ ، ومن حديث سعد ١٠٤/١ ، ومن حديث عمر ابن الخطاب دون لفظة قضى .

والحديث أخرجه النسائي كتاب الطلاق باب إلحاق الولد بالفراش إذا لم ينفه صاحب الفراش ١٤٨/٦ ، وابن ماجة كتاب النكاح باب الولد للفراش وللعاشر الحجر ٦٤٦/١ ، من حديث عمر ، وأحمد ٤٩٢/٢ من حديث أبي هريرة .

والحديث الثاني : أخرجه البخاري كتاب الفرائض باب الولد للفراش حرة كانت أو أمة ، بلفظ لصاحب الفراش ١٩١/٨ ، وأخرجه في كتاب المغازي باب مقام النبي ﷺ بمكة زمن الفتح ١٩٢/٥ ، من حديث عائشة ، وأخرجه مسلم كتاب الرضاع باب الولد للفراش وتوفي الشبهات من حديث أبي هريرة ٦٣٩/٣٥ .

والحديث أخرجه الترمذي أبواب الرضاع باب ما جاء أن الولد للفراش ٣١٣/٢ ، وقال : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح ، وهو جزء حديث له من حديث عمرو بن خارجة أبواب الوصايا وباب ما جاء لا وصية لوارث =

(٨) في (أ) بدون الواو .

= ٢٩٣/٣ ، وقال فيه : هذا حديث حسن ، وكذا أخرجه أحمد ١٨٦/٤ ، ٢٣٨ ،
- ٢٣٩/٢ ، ٢٨٠ ، ٣٨٦ ، ٤٠٩ ، ٤٧٥ ، من حديث أبي هريرة
- ٢٦٧/٥ ، من حديث أبي أمامة الباهلي .

سبب ٤٧ : الحديث أخرجه البخارى - واللفظ له - كتاب البيوع
باب شراء المملوك من الحرب وعتقه ١٠٥/٣ ، ومسلم كتاب الرضاع باب الولد
للفراش وتوق الشبهات ٦٣٨/٣ . وأخرجه البخارى كتاب البيوع باب تفسير
المشبهات ٧٠/٣ ، وكتاب الوصايا باب قول الوصى لوصيه تعاقد ولدى
وما يجوز للوصى من الدعوى ٤/٤ ، وكتاب الخصومات باب دعوى الوصى
للميت ١٦١/٣ ، وكتاب الفرائض باب الولد للفراش حرة أو أمة ، باب
من ادعى أنها أو ابن أخ ١٩١/٨ ، ١٩٤ ، وكتاب العتق باب أم الولد
١٩٢/٥ ، وكتاب الأحكام باب من قضى له بحق أخيه فلا يأخذه ، فإن قضاء
الحاكم لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً ٩١/٩ ، كلهم بالفاظ متقاربة .

وأخرجه أبو داود كتاب الطلاق باب الولد للفراش ٥٢٨/١ ، والنسائي
كتاب الطلاق باب إلحاق الولد بالفراش إذا لم ينفه صاحب الفراش ، باب فراش
الأمة ١٤٩/٦ ، وابن ماجه كتاب النكاح باب الولد للفراش وللعاشر الحجر ،
وأحمد ٣٧/٦ ، ١٢٩ ، ٢٢٦ ، جميعاً بالفاظ متقاربة .

قال النووي : والعُهر : الزنا . ومعنى الحَجَر : أى الخيبة ، ولا حق له في
الولد ، وعادة العرب أن العرب تقول : له الحجر ، وبفيه الأثلب - وهو
التراب - ونحو ذلك ، يريدون ليس له إلا الخيبة .

قال ابن حجر . قال الخطاى - وتبعه عياض والقرطبي وغيرهما - : كان
أهل الجاهلية يقتنون الولائد ، ويقررون عليهن الضرائب فيكسبن بالفجور ،
وكانوا يلحقون النسب بالزناة إذا ادَّعوا الولد ، وكانت لزعة أمة وكان يُلَّمُ بها ،
فظهر بها حمل ، زعم عتبة بن أبى وقاص أنه منه ، وعهد إلى أخيه سعد أن
يستلحقه ، وخاصم فيه عبد بن زمة ، فقال له سعد : هو ابن أخى على ما كان =

عليه السلام : الولد للفراش وللعاهر الحجر .

وأخرج البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «الولد للفراش وللعاهر الحجر» . ١٣٠

سبب : أخرج البخارى ومسلم عن عائشة (رضى الله عنها قالت) ^(٩) : اختصم سعد بن أبى وقاص وعبد بن زمعة فى غلام ، فقال سعد : (هذا) ^(١٠) يا رسول الله ، ابن أخى عتبة بن أبى وقاص ، عهد إلى أنه ابنه ، انظر إلى شبهه . فقال عبد بن زمعة : هذا أخى يا رسول الله وَلَدٌ على فراش أبى (من) ^(١١) وليدته . فنظر رسول الله ﷺ إلى شبهه فرأى شبيهاً بيناً (بتعبته) ^(١٢) ، فقال : «هو لك يا عبد بن زمعة . الولد للفراش وللعاهر الحجر ، واحتججى منه يا سودة (بنت زمعة) ^(١٣) فلم تره سودة قط . ١٣١

= عليه الأمر فى الجاهلية ، وقال عبد : هو أخى على ما استقر عليه الأمر فى الإسلام ، فأبطل النبى ﷺ حكم الجاهلية ، وألحقه بزمعة . أه فتح البارى ٣٣/١٢ . وأمره ﷺ لسودة بالاحتجاب منه ، مع أنه بهذا الحكم صار لها أخاً لأجل الشبه بالرأى ، ولهذا جاء فى بعض الطرق فليس لك بأخ . وقال القرطبى بعد أن قرر أن أمر سودة بالاحتجاب للاحتياط وتوق الشبهات : ويحتمل أن يكون ذلك لتغليب أمر الحجاب فى حق أمهات المؤمنين . أه فتح البارى ٣٨ ، ٣٧/١٢ .

(٩) ساقط من النسختين وذكر بدله لفظة : قال .

(١٠) ساقط من النسختين .

(١١) ساقط من (أ) .

(١٢ ، ١٣) ساقط من النسختين .

باب الجنائيات

١٣٢ ٤٨ حديث : أخرج عبد الرزاق والبخارى ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « الْعَجْمَاءُ جُبَارٌ ، (وَالْبِئْرُ)^(١) جُبَارٌ ، (وَالْمَعْدُنُ)^(٢) جُرْحُهُ جُبَارٌ ، وفي الركائز الخمس ».

حديث ٤٨ : الحديث أخرجه عبد الرزاق في المصنف باب العجماء ٦٥/١٠ - واللفظ له - ، والبخارى كتاب الديات باب المعدن جبار والبير جبار ١٥/٩ ، وكتاب الزكاة باب في الركاز الخمس ١٦٠/٢ ، وكتاب المساقاة باب من حفر بئراً في ملكه لم يضمن ، ومسلم كتاب الحدود باب جرح العجماء والمعدن والبير جبار أى : هلل ٢٩٨/٤ ، وأبو داود كتاب الديات باب العجماء والمعدن والبير جبار ٥٢/٢ .

والحديث أخرجه الترمذى أبواب الزكاة باب ما جاء أن العجماء جرحها جبار وفي الركاز الخمس ٧٧/٢ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجه كتاب الديات باب الجبار ٨٩١/٢ ، من حديث عبادة بن الصامت ، وأحمد ٢٥٤/٢ ، ٢٨٥ ، ٣١٩ ، ٣٨٢ ، ٣٨٦ ، ٤١٥ ، ٤٥٤ ، ٤٥٦ ، من حديث أبي هريرة بالفاظ متقاربة ، أخرجه أحمد ٤٦٧/٢ ، من حديثه ، ٣٢٦/٥ ، من حديث عبادة بن الصامت ، بالفاظ مختلفة .

والعجماء : كل الحيوان سوى الآدمي ، والجبار بضم الجيم وتخفيف

(١) ذكر بعدها بالنسختين لفظة : جرحها ، وهي زيادة .

(٢) بالنسختين : المعدل .

سبب : قال عبد الرزاق في المصنف عن ابن جريج ،
عن يعقوب بن عتبة ، وصالح ، وإسماعيل بن محمد ،
زعموا أن رسول الله ﷺ قضى أن العجماء جبار ،

= الباء : المذر . ومعنى (العجماء جرحها جبار) ، قال أبو داود : العجماء :
الْمُنْفَلَتَةُ التي لا يكون معها أحد ، وتكون بالنهار ، ولا تكون بالليل ٥٢/٢ .

وقال النووي : إنه محمول على ما إذا أتلقت شيئاً بالنهار أو بالليل بغير
تفريط من مالكها ، أو أتلقت شيئاً وليس معها أحد ، فهذا غير مضمون ، وهو
مراد الحديث فأما إذا كان معها سائق ، أو قائد أو راكب ، فأتلقت بيدها ،
أو برجلها ، أو فمها ، ونحوه وجب ضمانه في مال الذي هو معها ، وسواء كان
مالكاً أو مستأجراً ، أو مستعيراً ، أو غاصباً ، أو مودعاً ، أو وكيلأ أو غيره ،
إلا أن تتلف آدمياً فتجب دية على عاقلة الذي معها ، والكفارة في ماله ، والمراد
بجرح العجماء : إتلافها سواء بجرح أو غيره . ومعنى (والبئر جرحها جبار) ،
أما البئر فهي بكسر الموحدة ، قال أبو عبيدة : المراد بالبئر هنا العادية القديمة التي
لا يُعلم لها مالك تكون في البادية ، فيقع فيها إنسان أو دابة ، فلا شيء في ذلك
على أحد ، وكذلك لو حفر بئراً في ملكه أو في موات ، فوقع فيها إنسان أو غيره
فتلف فلا ضمان إذا لم يكن منه تسبب إلى ذلك ولا تغرير ، وكذا لو استأجر
إنساناً ليحفر له البئر ، فانهارت عليه فلا ضمان . ومعنى قوله (والمعدن
جبار) : الأجراء في استخراج ما في بطون الأرض ، لو انهار عليهم لا يكون على
المستأجر غرامة . قال ابن حجر : ويلتحق بالبئر والمعدن في ذلك كل أجير على
عمل ، كما استؤجر على صعود نخلة فسقط منها فمات . فتح الباري ٣٥٥/١٢ ،
٣٥٦ ، والنووي / مسلم ٢٩٨/٤ .

سبب ٤٨ : الحديث الأول : لفظ عبد الرزاق في المصنف كتاب
الجنائيات باب العجماء ٦٦/١٠ .

(والبقر) (٣) جُبَار ، والمعدن جبار ، وفي الركاز الخمس ، قال : وكان أهل الجاهلية يُصَمِّنُونَ الْحَيَّ (ما أصابت) (٤) بهائمهم وآبارهم ، ومعادتهم ، فلما ذُكِرَ ذلك لرسول الله ﷺ قال في ذلك الذي قال من القضاء .

١٣٤ وقال عبد الرزاق عن ابن جريج قال : أخبرني عبد العزيز بن عمر عن كتاب لعمر بن عبد العزيز فيه ، بلغنا أن رسول الله ﷺ قال في رجلين ، (رَمَضَ) (٥) أحدهما (معدن) (٦) ، وقتل الآخر بهيمة ، قال : ما قتل المعدن جُبَار ، وما قتل العجماء جُبَار . (والجُبَار) (٧) في كلام أهل تهامة الهدر .

١٣٥ ٤٩ حديث : أخرج البخاري ومسلم عن عبد-الله ابن (مُغْفَل) (٨) (نهى رسول الله ﷺ) (٩) عن

الحديث الثاني : ٥٨/١٠ .

حديث ٤٩ : الحديث لفظ أحمد ٥٤/٥ ، ولم يذكره المصنف وأخرجه مسلم كتاب الصيد باب جواز الذبح بكل ما أنهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظم ٦٤١/٤ . وهو جزء حديث للبخاري كتاب الذبائح باب الحذف والبندقة =

(٣) في النسختين : البقر .

(٤) ذكرت بالنسختين بدون التاء .

(٥) بالنسختين : ربهى ، وزاد بعدها لفظة : على .

(٦) بالنسختين : معد .

(٧) في (ك) : والمجما جبر .

(٨) بالنسختين : مغفل ، وهو خطأ .

(٩) بالنسختين : أن رسول الله ﷺ نهى .

(الْحَذْفُ) ^(١٠) ، وقال : إنه لا يتكأ (العدو ، ولا يقتل الصيد) ^(١١) ، ولكنه يكسر السن ، ويفقأ العين .

سبب : أخرج أبو داود والنسائي عن بريدة أن امرأة خَذَفَت امرأة ، فَأَسْقَطَتْ ، فَرَفَعَ ذلك إلى رسول الله ﷺ ، فجعل في ولدها خمسمائة شاة ، ونهى يومئذ عن الخذف . ١٣٦

١٣٧ ٥٠ حديث : أخرج أحمد والبخاري ومسلم عن جابر أن

= ١١٢/٧ ، وكتاب الأدب باب النهي عن الخذف . والحديث أخرجه أبو داود كتاب الأدب باب في الخذف ٦٥٧/٢ ، وأحمد ٥٧/٥ ، بألفاظ متقاربة .

والخذف : بالخاء والذال المعجمتين : رمى الإنسان بحصاة أو نواة ونحوها ، يجعلها بين أصبعيه السبائين ، أو الإبهام والسبابة . نووى ٦٢١/٤ .

قال ابن حجر : وقد اتفق العلماء - إلا من شذ منهم - على تحريم أكل ما قتلته البندقة والحجر ، وإنما كان كذلك لأنه يقتل الصيد بقوة رامية ، لا يحده . أه . فتح الباري ٦٠٧/٩ .

سبب ٤٩ : الحديث بلفظ أبي داود أخرجه في كتاب الدييات باب دية الجنين ٤٩٩/٢ ، وأخرجه النسائي في كتاب القسامة باب دية جنين المرأة ٤١/٨ .

قال أبو داود : هكذا قال ابن عباس ، وهو وهم ، والصواب مائة شاة .

حديث ٥٠ : الحديث لفظ مسلم كتاب الأشربة باب كراهة انتباز القرم =

(١٠) ذكر بالسختين بالمهمله .

(١١) بالسختين : علوى ، ولا يصيد شيئاً .

رسول الله ﷺ قال : لا تجمعوا بين الرطب
(والبسر) ^(١٢) وبين (الزبيب والتمر) ^(١٣) نبيذاً .

١٣٨

سبب : أخرج عبد الرزاق عن أبي إسحاق أن رجلاً
سأل ابن عمر (فقال) ^(١٤) أجمع بين التمرة
والزبيب ؟ قال : لا ، قال (فلم) ^(١٥) ؟ قال : نهي
عنه النبي ﷺ . (قال : لِمَ ؟ قال : سَكِرَ رجلٌ
فَحَدَّه النبي ﷺ) ^(١٦) (ثم أمر) ^(١٧) أن (يَنْظَرَ

= والزبيب مخلوطين ٦٨٨/٤ ، وأخرجه البخارى كتاب الأشربة باب من رأى
أن لا يخلط البسر والتمر إذا كان مسكراً وأن لا يجعل إدامين في إدام ١٤٠/٣ ،
وأحمد ٢٩٤/٣ ، ٣٠٠ ، ٣١٧ ، عنه بألفاظ مختلفة . وأخرجه أبو داود كتاب
الأشربة باب في الخليطين ٢٩٨/٢ ، والترمذى أبواب الأشربة باب ما جاء في
خليط البسر والتمر ١٩٨/٣ ، وقال : هذا حديث حسن ، والنسائي كتاب
الأشربة ٢٥٧/٨ ، وابن ماجه كتاب الأشربة باب النهى عن الخليطين
١١٢٥/٢ ، عنه بألفاظ مختلفة ، والدارمى كتاب الأشربة باب النهى عن الخليطين
٢٣/٢ ، من حديث أبي قتادة بمعناه .

سبب ٥٠ : انظر المصنف ٢١٣/٩ .

= والبسر : هو الغض من ثمر النخل . ٩٨/١ . المصباح المنير .

(١٢) لى (أ) : واليد ، وهو خطأ .

(١٣) التمر والزبيب .

(١٤) لى (ك) بدون فاء .

(١٥) بالنسختين : لم .

(١٦) ساقط من (أ) ، ولى (ك) : قلت .

(١٧) ساقط من النسختين .

ما شرابه (١٨) ؟ فإذا هو تمر وزبيب ، فنهى النبي ﷺ
أن يُجمع بين التمر والزبيب ، وقال : يكفى كل واحد
منهما وحده .

= والتمر : هو الياض بإجماع أهل اللغة من ثمر النخل ١/١٢٢ . المصدر
السابق .

والرطب : ثمر النخل إذا أدرك ونضج ، قيل أن يتتمر ١/٣٥٢ ، المصدر
السابق .

واختلف العلماء في حكم النهي عن الخلط . فبينما رأى فريق منهم أن النهي
للتزويج ، رأى آخر أن النهي للتحريم ، وهو ما إليه أميل ؛ حيث أن الأدلة التي
أوردها الفريق الأول غير مسلمة . قال ابن قدامة : ويكره الخليطان ، وهو
أن يُنبذ في الماء شيعان ، لأن النبي ﷺ نهى عن الخليطين ، وقال أحمد : الخليطان
حرام ، وقال في الرجل يتقَع الزبيب والتمر الهندي والعناب ونحوه ، ينقعه غُدوة
ويشربه عشياً للدواء : أكرهه لأنه نبذ ، ولكن يطبخه ويشربه على المكان ، قال
القاضي : يعني أحمد بقوله هو حرام : إذا اشتد وأسكر ، وإذا لم يسكر لم يحرم ،
وهذا هو الصحيح إن شاء الله تعالى . وإنما نهى النبي ﷺ لعله لإسراعه إلى السكر
المحرم .

وهذا قال النووي أيضاً ، وزاد : ومذهبنا ومذهب الجمهور أن هذا النهي
لكراهة التزويج ، ولا يحرم ذلك ما لم يصير مسكراً . ومستدل هذا الفريق ما روى
عن عائشة قالت : كنا نبذ لرسول الله ﷺ ، فنأخذ قبضة من تمر ، وقبضة من
زبيب ، فطرحها فيه ، ثم نصب عليها الماء فتنبذه غُدواً ، ويشربه عشياً ، ونبذه
عشياً ، فيشربه غُدوة . أخرجه أبو داود باب في الخليطين ٢/٢٢٩ ، وابن ماجه
أشربة باب صفة النبيذ وشربه ٢/١١٢٦ . قال - أي ابن قدامة - : فلما كانت =

(١٨) في النسخين : أن ينظروا ماذا .

١٣٩ ٥١ حديث : أخرجه البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائى ، عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « لا أَحَدٌ أَغْيَرُ من الله عز وجل ، من أجل ذلك حَرَّمَ الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا أَحَدٌ أَحَبُّ إليه المدحُ من الله ، من أجل ذلك مدح نفسه ، ولا أَحَدٌ أَحَبُّ إليه العذرُ من الله تعالى ، من أجل ذلك بعث النبيين مُبشرين ومُنذرين » .

= مدة الانتباز قريية ، وهى يوم وليلة ، لا يتوهم الإسكار فيها لم يكره ، فلو كان مكروهاً لما فعل هذا فى بيت النبى ﷺ له . وعلى هذا لا يكره ما كان فى المدة اليسيرة ، ويكره ما كان فى مدة يحتمل إفضائه إلى الإسكار ، ولا يثبت التحريم ما لم يغل أو تمضى عليه ثلاثة أيام ، أم . المغنى ٣١٨/٨ . وتعقب الشوكانى مستدل هذا الفريق على هذا بقوله : وحديث عائشة عند ابن ماجة رجاله رجال الصحيح ، إلا تهالة بنت يزيد ، فإنها مجهولة ، وحديث أبى داود فى إسناده أبو بحر عبد الرحمن بن عثمان البكرأوى البصرى . قال المنرى لا يحتاج بحديثه . وعلى هذا أخذ بقول القرطبى أن النهى عن الخليطين ظاهر فى التحريم ، قال : وهو قول جمهور فقهاء الأنصار . انظر نيل الأوطار ٢١١/٨ .

وأقول : إن من الأورع تركه خروجاً من غلبة الإثم .

حديث ٥١ : الحديث المذكور حديثان متداخلان ، فهو من أوله إلى قوله : مدح نفسه لفظ مسلم كتاب التوبة ٦٠٥/٥ باب غيرة الله تعالى وتحريم الفواحش . والجزء الثانى : معنى جزء حديث له الكتاب والباب السابقين . ولفظه : وليس أَحَدٌ أَحَبُّ إليه العذرُ من الله ، من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل .

والجزء الأول من الحديث : أخرجه البخارى كتاب التفسير ٦ سورة =

سبب : أخرج أحمد ، والبخارى ، ومسلم ، عن المغيرة بن شعبة قال : قال سعد بن عباد : لو رأيت رجلاً مع امرأتى لضربت بالسيف غير (مُصَفِّح)^(١٩) (عنه)^(٢٠) ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فقال : أتعجبون من (غيرة)^(٢١) سعد ؟ فوالله لأنا أغير منه ، والله أغير منى . من أجل غيرة (الله)^(٢٢) حُرِّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، ولا شخص أُغَيِّرَ من الله ، ولا شخص أحب إليه العُذْرُ من الله ، من أجل

= الأنعام ٧٢/٦ ، سورة الأعراف ٧٤/٦ ، والترمذى كتاب الدعوات باب ٩٧ ، ٢٠٠/٥ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه مسلم كتاب التوبة ٦٠٤/٥ عنه ، ٣٢ ، من حديث أبى هريرة وأسماء بنت أبى بكر ٦٠٥/٥ ، بمعناه كما أخرجه أحمد ٣٨١/١ ، بالفاظ متقاربة . وأخرج النسائى جزءاً منه : كتاب الكسوف ١٠٨/٣ ، والحديث أخرجه الدارمى كتاب النكاح باب فى الغيرة ٧٢/٢ ، وأحمد ٣٤٨/٦ بمعناه .

سبب ٥١ : الحديث لفظ مسلم كتاب اللعان . ٧٢٤/٣ ، وأخرجه البخارى كتاب النكاح باب الغيرة ٤٥/٧ ، كتاب الحدود باب من رأى مع امرأته رجلاً فقتله ٢١٥/٨ ، وأحمد ٢٤٨/٤ . والحديث أخرجه الدارمى كتاب النكاح باب الغيرة ٧٣/٢ ، بالفاظ متقاربة . وللحديث سبب آخر أخرجه أحمد ٣٢٦/٩٢ ، من حديث أبى هريرة قال : قيل لرسول الله ﷺ أما تغار قال : والله إني لأغار ، والله أغير منى ، ومن غيرته نبى عن الفواحش .

(١٩) فى (أ) : يصفح ، وهو خطأ .

(٢٠) ساقط من النسختين .

(٢١) فى (آ) : غير .

(٢٢) زاد بعدها بالنسختين لفظى : عز وجل .

ذلك بعث (الله) ^(٢٣) المرسلين مبشرين ومنذرين .
لا شخص أحب إليه المَدْحَةُ من الله ، من أجل ذلك
وعد الله الجنة .

١٤١ ٥٢ حديث : أخرج البخارى عن أنس (رضي الله
عنه) ^(٢٤) (قال : قال) ^(٢٥) رسول الله ﷺ : أنصر
أخاك ظالماً أو مظلوماً . (قيل) ^(٢٦) : (يا رسول
الله ، ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً ؟ قال : تأخذ
فوق يديه) ^(٢٧) .

١٤٢ سيب : أخرج أحمد ومسلم عن جابر بن عبد الله

. حديث ٥٢ : انظر البخارى كتاب المظالم باب أعن أخاك ظالماً
أو مظلوماً ١٦٨/٣ ، وأخرجه كتاب الإكراه باب يمين الرجل لصاحبه أنه أخوه
إذا خاف عليه القتل أو نحوه ٢٨/٩ ، والحديث أخرجه الترمذى أبواب الفتن
باب ٥٩ - ٣٥٦/٣ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والدارمى كتاب
الرقاق باب أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ٢٢٠/٢ ، وأحمد ٩٩/٣ ، ٢٠١ بالفاظ
متقاربة .

سبب ٥٢ : الحديث لفظ أحمد ٣٢٣/٣ ، وأخرجه مسلم كتاب البر
باب نصر الأخ ظالماً أو مظلوماً . ٤٤٤/٥ بالفاظ متقاربة .
ومعنى كسع : أى ضرب دبره بيده . النهاية ٢٠/٤ .

(٢٣) غير مذكورة بالنسختين .

(٢٤) غير مذكورة بالنسختين .

(٢٥) ذكر بدلها : أن رسول الله .

(٢٦) في (أ) : قال .

(٢٧) ساقط من (ك) .

قال : (اقتل)^(٢٨) (غُلامان)^(٢٩) : غلام من المهاجرين ، وغلام من الأنصار ، فقال المهاجري : يا للمهاجرين ، وقال الأنصاري : يا للأنصار . فخرج رسول الله ﷺ ، فقال (أدعوى)^(٣٠) الجاهلية ؟ قالوا : لا (والله)^(٣١) إلا أن غُلامين كسع أحدهما الآخر ، فقال : « لا بأس ، (لينصر)^(٣٢) الرجل أخاه ظالماً أو مظلوماً ، (فإن)^(٣٣) كان ظالماً فلينبه ، فإنه له نصرة ، وإن كان مظلوماً فلينبصره » .



(٢٨) لى (أ) : إقتلا .

(٢٩) ساقط من (ك) .

(٣٠) ذكرت غير مهموزة .

(٣١) غير مذكورة بالسختين .

(٣٢) ولينبصر . وفى (أ) : ولينبصرن .

(٣٣) إن : فى السختين .

باب (الأضحية)^(١)

١٤٣ ٥٣ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن جندب البجلي
(قال : صلى النبى ﷺ ^(٢) يوم النحر ، ثم خطب ،
(ثم ذبح) ^(٣) ، فقال : « مَنْ كَانَ ذَبِيحَ قَبْلِ أَنْ يُصَلِّيَ
فليذبح أخرى مكانها ، (وَمَنْ) ^(٤) لم يذبح فليذبح
باسم (الله) ^(٥) » .

١٤٤ سبب : أخرج أحمد عن جندب البجلي أنه صلى مع

حديث ٥٣ : انظر البخارى كتاب العيدين باب كلام الإمام والناس في
خطبة العيد ٢٨/٢ ، وأخرجه مسلم كتاب الأضاحى باب وقتها ٦٢٦/٥ بألفاظ
مقاربة .

والحديث أخرجه البخارى كتاب الذبائح باب قول النبى ﷺ : فليذبح
على اسم الله ١١٨/٧ ، بألفاظ مقاربة ، كتاب الإيمان باب إذا حنث ناسياً في
الإيمان من طريق أنس ١٧١/٨ ، كتاب الأضاحى باب مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَعَادَ
١٣٢/٧ ، وأخرجه أحمد ٣١٢/٤ بألفاظ مختلفة .

سبب ٥٣ : الحديث الأول : انظر أحمد ٣١٢/٤ ، والحديث أخرجه =

(١) ساقطة من (أ) .

(٢) في النسختين : أن رسول الله ﷺ .

(٣) ساقط من النسختين .

(٤) زيد بعدها لفظة : كان بالنسختين .

(٥) غير مذكورة في (أ) .

رسول الله ﷺ يوم أضحي فأنصرف رسول الله ﷺ ، فإذا هو باللحم وذبايح الأضحي ، فعرف رسول الله ﷺ أنها ذَبَحَتْ قبل أن يُصلى ، فقال رسول الله ﷺ : « مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحَ حَتَّى صَلَّيْنَا فَلْيَذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ » .

١٤٥ وأخرج أحمد عن جندب قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم الأضحي على (قوم)^(٦) قد ذبحوا - (أو) نَحَرُوا^(٧) - وقوم لم يذبحوا - (أو) لم يَنَحَرُوا^(٨) - فقال : مَنْ ذَبَحَ (أو نَحَرَ)^(٩) قَبْلَ صَلَاتِنَا فَلْيُعَذِّ ، وَمَنْ لَمْ يَذْبَحْ (أو يَنَحَرَ)^(١٠) فَلْيَذْبَحْ (أو يَنَحَرَ)^(١١) بِاسْمِ اللَّهِ .

= البخارى كتاب الذبائح باب قول النبى فليذبح باسم الله ١١٨/٧ ، بالفاظ مختلفة .

والحديث الثانى : لفظ أحمد ٣١٣/٤ .

والبَاحِلَى : بفتح الباء الموحدة والجيم - نسبة إلى قبيلة بجيلة - توفى بقرقيسيا سنة إحدى وخمسين ... اللباب فى تهذيب الأنساب ١٢٢/١ . دار صادر .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧) ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ساقط من النسخين .

باب الأطعمة

- ١٤٦ ٥٤ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن ابن عمر عن
النبي ﷺ أنه نهى يوم خيبر عن لحوم الحُمُر الأهلية .
- ١٤٧ وأخرج أحمد والبخارى ومسلم عن أبى ثعلبة الخشنى
قال : حَرَّمَ رسول الله ﷺ لحومَ الحمر الأهلية ،
ولحوم كل ذى نابٍ من السباع .
- ١٤٨ وأخرج أحمد عن زيد بن خالد الجهنى أنه سمع النبي
ﷺ نهى عن الثَّهَبَةِ والخِلْسَةِ .

حديث ٥٤ : الحديث الأول لفظ أحمد ٢١/٢ ، وأخرجه البخارى
كتاب الذبائح باب لحوم الحمر الإنسية ١٢٣/٧ ، ومسلم كتاب الصيد باب
تحريم أكل لحم الحمر الإنسية ٦٠٧/٤ ، بألفاظ مختلفة . والحديث أخرجه
البخارى كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن المتعة آخر ١٦/٧ ، باب
لحوم الخيل من حديث جابر ، وكتاب الخيل ٣١/٩ ، ومسلم الكتاب والباب
السابق بألفاظ متقاربة ، والترمذى أبواب الأطعمة باب فى لحوم الحمر الأهلية من
حديث على ١٦٣/٣ ، والدارمى كتاب الأضاحى باب فى لحوم الحمر الأهلية من
حديث ابن عباس ١٤/٢ ، بألفاظ مختلفة .

والحديث الثانى : لفظ أحمد ١٩٣/٤ ، وأخرجه البخارى كتاب
الذبائح باب لحوم الحمر الإنسية ١٢٣/٧ ، ولم أجد لمسلم شيئاً من هذا الطريق .
والحديث أخرجه أحمد ٧٩/١ من حديث ابن عباس ، ١٠٣ ، ١٤٢ ، من =

سبب : أخرج أحمد عن جابر بن عبد الله قال : لما كان يوم خيبر أصاب الناس مجاعةً ، فأخذوا (الحُمُر)^(١) الإنسية فذبحوها ، وملؤا منها القدور ، فبلغ ذلك النبي ﷺ - (قال جابر)^(٢) : فأمرنا (رسول الله ﷺ)^(٣) فأكفأنا القدور ، فقال : إن الله عز وجل سيأتيكم برزق هو أحل لكم من ذا ، وأطيب لكم من ذا . (قال)^(٤) فكفأنا يومئذ القدور وهي تغلي ، فحرم رسول الله ﷺ يومئذ الحُمُر الإنسية ، ولحوم البغال ، وكل ذى ناب من السباع و (كل

= حديث على بالفاظ مختلفة . وهو جزء حديث له من حديث على ١٤٧/١ ، ومن حديث المقدم بن معد يكرب ١٣٢/٤ ، وأخرج أبو داود الجزء الثاني منه كتاب الأطعمة باب النهى عن أكل السباع ٣١٩/٢ ، من الطريق الأول ، وأخرجه من حديث ابن عباس أيضاً .

الحديث الثالث : لفظ أحمد ١٠٧/٤ ، ١٩٣ ، وأخرج الجزء الأول منه من حديث عبد الله بن يزيد الأنصاري ٣٠٧/٤ ، وأخرج الحديث عن أنس ١٠٤/٣ ، دون لفظ الخلسة ، وهو جزء حديث له من حديث العرياض ١٢٧/٤ ، بلفظ الخليسة .

سبب ٥٤ : الحديث الأول لفظ أحمد ٣٢٢/٣ . والحديث أخرجه البخاري كتاب الخمس باب ما يصيب من الطعام في أرض الحرب من حديث ابن أبي أوفى ١١٦/٤ ، ومسلم كتاب الصيد باب تحريم أكل لحم الحمر الإنسية ٦٠٧/٤ ، بالفاظ متقاربة ، وأخرجه البخاري بمعناه كتاب المغازي باب غزوة =

(١) في (ك) : الحمر .

(٢) ، (٣) ، (٤) ساقط من السختين .

ذى) (٥) مِخْلَبٍ من (الطيور) (٦) ، وحرَم المِجْتَمَةِ
والخَلْسَةِ والنُّهْبَةِ .

١٥٠ وأُخْرِجَ أَحْمَدُ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ قَالَ : غَزَوْنَا مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ غَزْوَةَ خَيْبَرَ ، فَأَسْرَعَ النَّاسُ فِي حِظَائِرِ
يَهُودَ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أُنَادِيَ : الصَّلَاةُ جَامِعَةٌ
(وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُسْلِمٌ) (٧) ، ثُمَّ قَالَ : أَيُّهَا
النَّاسُ ، إِنَّكُمْ قَدْ أَسْرَعْتُمْ فِي حِظَائِرِ يَهُودَ ، أَلَا لَا تَحُلْ
أَمْوَالَ الْمَعَاهدِينَ إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحَرَامٌ عَلَيْكُمْ لَحُومَ الْحَمْرِ
الْأَهْلِيَّةِ وَخَيْلُهَا وَبِغَالُهَا ، وَكُلْ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ ،
وَكُلْ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ .

١٥١ ٥٥ حديث : أَخْرَجَ أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : نَهَى
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُقْتَلَ شَيْءٌ مِنَ النَّوَابِ صَبْرًا .

= خَيْبَرَ ، وَكَذَا مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ مُسْلِمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ ١٦٦/٥ ، وَمُسْلِمٌ ٦٠٨/٤ .
وَالْحَدِيثُ الثَّانِي : لَفْظُ أَحْمَدَ ٨٩/٤ ، وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ كِتَابُ
الْأَطْعَمَةِ بَابُ النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ السَّبَاعِ ٣٢٠/٢ ، بِالْفَافِ مُتَقَابِرَةٌ .

حديث ٥٥ : الْحَدِيثُ لَفْظُ أَحْمَدَ ٣١٨/٣ ، ٣٢٢ ، ٣٣٩ ، وَمُسْلِمٌ
كِتَابُ الصَّيْدِ بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَبْرِ الْبَهَائِمِ ٦٢٥/٤ . وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ
١١١/٣ ، ١٨٠ ، وَابْنُ مَاجَةَ كِتَابُ الذَّبَائِحِ بَابُ النَّهْيِ عَنْ صَبْرِ الذَّبَائِحِ وَعَنْ
الْمَثَلِ ١٠٦٣/٢ ، عَنْ أَنَسٍ ، وَأَحْمَدُ ٤٢٢/٥ ، عَنْ أَبِي أَيُّوبَ ، وَمُسْلِمٌ الْكِتَابُ

(٥) ساقط من النسختين .

(٦) في النسختين : الطير .

(٧) ساقط من النسختين .

سبب : أخرج الطيراني عن ابن عباس أن النبي ﷺ خرج على قوم قد نصبوا حماماً حياً ، وهم يرمونه ، فقال : هذه المُجَنَّمَةُ لا يَجُلُ أكلها .

= والباب السابق ، والنسائي كتاب الصيد والذبايح باب النبی عن المجنمة ٢١٠/٧ ، وابن ماجه والدارمي كتاب الأضاحي باب النبی عن مُثَلَّة الحيوان ، والترمذي أبواب الصيد باب ما جاء في كراهية أكل المصبورة ١٨/٣ ، كلهم عن ابن عباس ، وأخرجه الترمذي أيضاً عن أبي الدرداء والنسائي عن ابن عمر وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري بألفاظ مختلفة . وهو جزء حديث للبخاري كتاب الذبايح والصيد باب ما يكره من المثلة والمصورة عن عبد الله بن يزيد . ١٢٢/٧ .

سبب ٥٥ : انظر مجمع الزوائد ٣١/٤ ، والحديث هناك من حديث المغيرة بن شعبة ولفظه : أن النبي ﷺ مرَّ على نفر من الأنصار يرمون حمامة فقال : لا تتخذوا الروح غرضاً .

والمُجَنَّمَةُ : هي كل حيوان ينصب ويرمى ليقتل ، إلا أنه تكثر في الطير والأرانب وأشباه ذلك ، مما يَجَنَّمُ في الأرض ، أي يلزمها ويلتصق بها ، وَجَنَّمُ الطائرُ جُنُومًا ، وهو بمنزلة البروك للإبل . النهاية ١٤٤/١ .

والخلسة : أي ما يؤخذ سلباً ومكابرة . النهاية ٣١٠/١ .

والنهب : الغارة والسلب . النهاية ١٨٤/٤ .

وصبر البهيمة : هو أن يحبس الحيوان ، فيرمى إليه حتى يموت . وأصل الصبر : الحس . وللحديث سبب آخر . أخرج أحمد في المسند وأبو داود عن ابن يعلی قال : « غزونا مع عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فأقى بأربعة أعلاج من العدو ، فأمر بهم ، فقتلوا بالنبل صبراً ، فبلغ ذلك أبا أيوب الأنصاري ، قال : سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن قتل الصبر ، فبلغ ذلك عبد الرحمن =

١٥٣ ٥٦ حديث : أخرج أبو داود عن أنى واقد الليثى قال :
(قال رسول الله ﷺ : ما قُطِع من البهيمة وهى حية
فهى ميتة)^(٨)

١٥٤ (سبب)^(٩) : قلم (النبي)^(١٠) ﷺ ، (وهم
يَجُوبُونَ)^(١١) أُسْنِمَةُ الْإِبِلِ ، وَيَقْطَعُونَ أَلْيَاتِ
(الغنم)^(١٢) ، (فقال)^(١٣) : ما قُطِع من البهيمة
وهى حية فهو ميتة .

= ابن خالده ، فأعْتَق أربع رقاب هـ . أحمد ٤٢٢/٥ ، وأبو داود فى الجهاد ب قتل
الأسير بالنبل ، قال الحافظ فى الفتح : سنده قوى ٤٥٤/٩ .

حديث ٥٦ : الحديث أخرجه أبو داود كتاب الصيد باب فى صيد قُطِع
منه قطعة ١٠٠/٢ ، عن أنى واقد الليثى ، والحديث أخرجه ابن ماجه كتاب
الصيد باب ما قُطِع من البهيمة وهى حية ١٠٧٢/٢ ، عن ابن عمر وهو جزء
حديث له عن تميم الدارى .

سبب ٥٦ : الحديث أخرجه الترمذى أبواب الصيد باب ما جاء
ما قُطِع من الحى فهو ميت ، وقال : حديث حسن غريب ٢٠/٣ .

(٨) ذكرت فى (أ) فى صورة تكرار بالهامش ، وساقطة من (ك) . وقد أدخل فى النسختين
السبب فى الحديث ولم يبين .

(٩) ساقطة من النسختين .

(١٠) فى النسختين : رسول الله .

(١١) غير مذكور بالنسختين . وذكر بدلها : وبها الناس . وفى (أ) : ناس - يعمدون إلى ألبان ،
وفى (ك) : إلى أليات الغنم وأسنمة الإبل فيجوبونها .

(١٢) فى (أ) : القيمة .

(١٣) بدلها بالنسختين : رسول الله ﷺ .

باب الأدب

١٥٥ ٥٧ حديث : زُرْ غِبًّا تَزِدُّ حُبًّا . أخرجه ابن عدى فى الكامل من حديث أبى هريرة وابن عمر وأبى ذر وحبيب بن مسلمة ، قالوا : قال رسول الله ﷺ : زُرْ غِبًّا تَزِدُّ حُبًّا .

١٥٦ وأخرج ابن عدى عن ابن عمر قال : كنا نقول فى الجاهلية : زُرْ غِبًّا تَزِدُّ حُبًّا . قال لنا النبى ﷺ : زُرْ غِبًّا تَزِدُّ حُبًّا .

حديث ٥٧ : وسببه أخرجه ابن عدى من عدة طرق : الأول والثانى ، عن ابن عمر وأبى هريرة ١٠٠٦/٣ ، وقال فيهما : هذان الحديثان بإسناديهما ليسا بمحفوظين .

والثالث : عن حبيب بن مسلمة من طريق سليمان بن أبى كريمة ، وقال فيه : عامة أحاديثه منكبر ١١١٢/٣ .

والرابع : عن أبى هريرة من طريق سليمان بن كران ، وقال فيه : لا يحتمل ١١٣٨/٢ .

والخامس : عن أبى ذر من طريق سليمان بن داود المنقرى ضعيف ١١٤٤/٣ .

سبب : أخرج ابن عدى من طريق عطاء
ابن أبي رباح عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال :
يا (أبا هريرة) ^(١) أين كنت أمس ؟ قال : زُرْتُ
(ناساً) ^(٢) من أهلى ، وفى لفظ (قال) ^(٣) : زُرْتُ
ناساً (من أهلى) ^(٤) من المسلمين . قال : « زُرْ غَيْباً
تَزِدُّ حُبّاً » .

وأخرج ابن عدى من طريق إسماعيل بن وردان عن
أبي هريرة قال : خرج رسول الله ﷺ من بيت
عائشة ، فتبعته ، ثم خرج من بيت أم سلمة ، فتبعته ،
فالتفت إليّ ، ثم قال : يا أبا هريرة ، « زُرْ غَيْباً تَزِدُّ
حُبّاً » .

والسادس : عن ابن عمرو من طريق ضمام بن إسماعيل ، قال فيه
ابن معين : لا بأس به ١٤٢٤/٤ ، وزاد فيه : « كنا نقول فى الجاهلية »
الحديث .

والسابع : عن أبي هريرة من طريق طلحة بن عمرو الحضرمى ،
ضعفوه . ١٤٢٧/٤ .

والثامن : عن أبي ذر من طريق عويد بن أبي عمران الجوفى ، ضعفوه .
٢٠١٩/٥ .

(١) فى (أ) : يا أبا هرير دون تاء ، وهو خطأ .

(٢) ساقط من (أ) .

(٣ ، ٤) من (أ) . وساقط من (ك) .

١٥٩ ٥٨ (حديث)^(٥) : أخرج أحمد وأبو داود عن جابر ابن عبد الله قال : كان رسول الله ﷺ يكره أن يأتي الرجل أهله طروقاً . (ولفظ أحمد : نهي رسول الله ﷺ أن يطرق الرجل أهله ليلاً)^(٦) .
وفي لفظ : إذا أطال أحدكم الغيبة فلا يطرق أهله ليلاً .
وأخرج أحمد عن سعد بن أبي وقاص (أنه قال)^(٧) :
إن رسول الله ﷺ نهي أن يطرق الرجل أهله بعد (صلاة)^(٨) العشاء .

والتاسع : عن أبي هريرة من طريق محمد بن عبد الملك الأنصاري ، ضعيف . ٢١٦٩/٦ .

وأورده الذهبي في ميزان الاعتدال ٣٩١/٤ من طريق يحيى بن عبد الله ابن كليب عن أبي هريرة ، ثم قال عقبه ، قلت : هذا باطل ، ولعله من وضع ابن كليب هنا . وقد ذكر السخاوي في المقاصد الحسنة أنه : رواه البزار والحاثر بن أبي أسامة في مسندهما ، ومن طريق ثانيهما : أبو نعيم في الحلية من حديث طلحة بن عمرو بن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة مرفوعاً ، كذا أخرجه العسكري في الأمثال ، والبيهقي في الشعب ٢٣٢ ، انظر كشف الخفا ٥٢٨/١ . والحديث ذكره أبو نعيم الأصبهاني في كتابه أخبار أصبهان ١٤٣/١ ، من طريق أبي الزبير عن جابر .

حديث ٥٨ : الحديث الأول لفظ أحمد ٢٩٩/٣ ، وأخرجه أبو داود كتاب الجهاد باب في الطروق ٨١/٢ بمعناه .

(٥) ساقط من (ك) .

(٦) ساقط من (أ) .

(٧ ، ٨) ساقط من النسختين .

سبب : أخرج عبد الرزاق عن ابن جريج عن رجل عن محمد بن إبراهيم التيمي أن ابن رواحة كان في سرية ، فقفل ، فأتى بيته (متوشحاً)^(٩) السيف ، فإذا هو بالمصباح ، فارتاب ، ففسور ، فإذا امرأته على سرير مضطجعة إلى جنبها فيما يرى رجلاً تأثر شعر الرأس ، فهُمْ أن يضرب ، ثم أدركه الورع ، فغمز امرأته فاستيقظت فقالت : وراك وراك . قال : ويلك من

والحديث أخرجه البخارى كتاب النكاح باب لا يطرق أهله ليلاً إذا أطال الغيبة مخافة أن يخونهم أو يلتبس عثراتهم ٥٠/٧ ، وأحمد ٢٩٩/٢ ، بألفاظ مختلفة .

وقوله : (وفى لفظ) هو لفظ البخارى السابق . والحديث الثالث لفظ أحمد ١٧٥/١ ، والحديث أخرجه أحمد ٣٥٥/٣ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ ، والترمذى أبواب الاستئذان والآداب باب فى كراهية طروق الرجل أهله ليلاً ١٦٦/٤ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ومسلم كتاب الإمارة باب كراهة الطروق وهو الدخول ليلاً لمن ورد من سفر ٥٨٧/٤ ، جميعاً بمعناه . ولعبد الرزاق ٤٩٥/٧ عن عبد الرحمن بن حرملة قال : لما نزل رسول الله ﷺ بالمُعَرَّس أمر منادياً فنادى : لا تطرقوا النساء ، قال : فتعجل رجلان ، فكلاهما وجد مع امرأته رجلاً ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : قد نهيتكم أن تطرقوا النساء .

والمُعَرَّس : موضع النزول بالليل . الفائق فى غريب الحديث ٤٠٩/٢ .
سبب ٥٨ : الحديث الأول أخرجه عبد الرزاق فى المصنف ٤٩٦/٧ .

(٩) فى (ك) : متوشحاً .

هذا ؟ قالت : هذه أختي ، ظلت عندي
(فغسلت)^(١٠) رأسها - فلما بلغ ذلك النبي ﷺ
نهى عن طُروقِ النساء ، فعصاه رجلان (فطرقا)^(١١)
أهلهما ، فوجد كل واحد منهما مع امرأته رجلاً ،
فلما بلغ ذلك النبي ﷺ قال : ألم أنْهَكم عن طُروقِ
النساء ؟ .

١٦٢

وأخرج أحمد من طريق أبي سلمة عن عبد الله
ابن رواحة ، أنه قدم من سفر ليلاً ، فتعجل إلى امرأته
فإذا في بيته مصباح ، وإذا مع امرأته شيء ، فأخذ
السيف ، فقالت امرأته : إليك عني ، فلانة تُمشطني ،
فأتى النبي ﷺ فأخبره ، فنهى أن يطرق الرجل أهله
ليلاً .

الحديث الثاني : لفظ أحمد ٤٥١/٣ . وهو أقوى وأقرب إلى السبب من
سابقه . ولا يُظن بهذا أن العلة في النهي عن الطُروق راجعة إلى صون المجرم من
هتك سره ، فإنه وإن كان الشرع مُحرضاً على السر ، فإنه أيضاً راعى بهذا الرفق
بمشاعر القادم الطارق ، فقد ورد في أحد طرق الحديث : لكي تمتشط الشعثة ،
وتستحد المغيبة . البخاري كتاب النكاح باب طلب الولد ٥٠/٧ ، وأبو داود
كتاب النكاح باب في الطُروق ٨٢/٢ . بل إن نص النهي يوحي بذلك الحرص ،
فمادة الطُروق من قولهم : أَطْرَقْنِي فَحَلَّكَ ، أى أعطنيه ليطرق إيلي ، أى لينزو
عليها . الفائق في غريب الحديث ٣٥٧/٢ .

(١٠) في (أ) : فغسلت ، وهو خطأ

(١١) ذكر بعدها في (أ) لفظة : فرقاً .

١٦٣ ٥٩ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن ابن عمر قال :
(صلى لنا النبي ﷺ)^(١٢) العشاء في آخر حياته ،
فلما سلم قام ، فقال : أرايتكم ليلتكم هذه ؟ فإن على
رأس مائة سنة (منها)^(١٣) لا يبقى ممن هو على ظهر
الأرض أحد .

إن القادم من سفر رجل ادخر كل شوقه لأهله ، فإن كُنَّ من أهل الخيانة فلن
يلبث أمرهن على السر طويلاً ، ولتكن فضيحتن على الترقب لها أولى لمشاعر الزوج
من المفاجأة ، وإن كن غير ذلك فليأخذن من الجمال بما يتحجبن به إلى الأزواج .
قال صاحب الفتوح : التقيد فيه بطول الغيبة يُشير إلى أن علة النهي إنما توجد
حينئذ ، فالحكم يلور مع علته وجوداً وعدمًا ، فلما كان الذي يخرج لحاجته مثلاً
نهاراً ويرجع ليلاً لا يتأتى له ما يحظر من الذي يطيل الغيبة كان طول الغيبة مظنة
الأمن من الهجوم ، فيقع للذي يهجم بعد طول الغيبة ما يكره .. فعل هذا من
أعلم أهله بوصوله وأنه يقدم في وقت كذا مثلاً لا يتناوله هذا النهي . أه
٣٤٠/٩ .

وانظر النووي بشرح مسلم ٥٨٨/٤ ، حيث قال : فأما من كان سفره
قريباً تتوقع امرأته إتيانه ليلاً فلا بأس ، كما قال في إحدى الروايات (إذا أطال
الرجل الغيبة) ، وإذا كان في قُفيل عظيم أو عسكر ونحوهم ، واشتهر قدومهم
ووصولهم ، وعلمت امرأته وأهله أنه قادم معهم ، وأنهم الآن داخلون ، فلا بأس
بقدمه متى شاء ؛ لزوال المعنى الذي نهى بسببه . ويؤيد ذلك ما جاء في
الحديث ، وأمهلوا حتى ندخل ليلاً أى عشاءً ؛ كي تمتشط الشعثة وتستحد
الغيبية . أه بتصرف يسير .

حديث ٥٩ : الحديث أخرجه البخارى - واللفظ له - كتاب العلم =

(١٢) ساقط من (أ) .

(١٣) ساقط من (أ) .

سبب : أخرج أحمد ومسلم عن جابر بن عبد الله
(يقول سمعت)^(١٤) النبي ﷺ (يقول)^(١٥) قبل أن
يموت بشهر : سألوني عن الساعة وإنما علمها عند
الله ، (و)^(١٦) أقسم بالله ما على الأرض نفس
(منفوسة)^(١٧) يأتي عليها مائة سنة .

= باب السمر في العلم ٤٠/١ ، ومسلم كتاب فضائل الصحابة باب بيان معنى قوله
ﷺ : على رأس مائة سنة لا يبقى نفس منفوسة ممن هو موجود الآن ٣٩٦/٥ ،
وأحمد ١٢١/٢ ، زاد مسلم : قال ابن عمر : فَوَهَّلَ النَّاسُ فِي مَقَالِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
تلك ، فيما يتحدثون من هذه الأحاديث عن مائة سنة ، وإنما قال رسول الله
ﷺ : لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد ، يريد بذلك أن ينخرم ذلك
القرن . انظر البخاري كتاب المواقيت باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء
١٥٦/١ ، ومسلم فضائل الصحابة الباب السابق ٣٩٩/٥ ، من حديث سالم عن
جابر بن عبد الله قال : قال نبي الله ﷺ : ما من نفس منفوسة تبلغ مائة سنة .
فقال سالم : تذاكرنا ذلك عنده ، إنما هي كل نفس مخلوقة يومئذ .

ومن حديث أبي نضرة عنه عن النبي ﷺ أنه قال ذلك قبل موته بشهر
أو نحو ذلك : ما من نفس منفوسة اليوم تأتي عليها مائة سنة وهي حية يومئذ .
وعن عبد الرحمن صاحب السقاية عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ بمثل ذلك
وفسرها عبد الرحمن قال : نقص العمر .

سبب ٥٩ : الحديث لفظ مسلم كتاب فضائل الصحابة الباب السابق
في الحديث ٣٩٨/٥ . والحديث أخرجه أحمد ٣٢٦/٣ ، بالألفاظ مختلفة .

(١٤) ذكر بدلاً منها بالنسختين لفظة : عن .

(١٥) بالنسختين : أنه قال .

(١٦) ساقط من النسختين .

(١٧) ذكر بعدها في (أ) لفظة : اليوم .

١٦٥ ٦٠ حديث : أخرج ابن ماجة عن أبي جحيفة قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً ، عُمِلَ بِهَا (بعده)^(١٨) كَانَ لَهُ أَجْرُهُ ، وَمِثْلُ أَجْوَرِهِمْ ، مَنْ غَيْرَ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْئاً . وَمَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً ، فَعُمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ ، كَانَ عَلَيْهِ (وَزَرُهُ)^(١٩) وَمِثْلُ أَوْزَارِهِمْ ، مَنْ (غَيْرُ)^(٢٠) أَنْ (يَنْتَقِصَ)^(٢١) مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئاً .

حديث ٦٠ : الحديث لفظ ابن ماجة ٧٥/١ مقدمة باب من سَنَّ سنة حسنة أو سيئة ، وقد أخرجه عنه المنذر بن جرير أيضاً ٧٤/١ ، والحديث أخرجه الترمذى أبواب العلم باب من دعا إلى هدى فأتبع أو ضلالة ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ١٤٩/٤ ، والدارمى باب من سَنَّ سنة حسنة ١٠٧/١ ، وأحمد ٥٠٥/٢ ، من حديث أبي هريرة ، ٣٧٥/٤ ، من حديث جرير بن عبد الله عن أبيه ، ٣٦٢ ، من حديث جرير بن عبد الله ، بألفاظ متقاربة . وأخرجه ابن ماجة ٧٥/١ مقدمة ، عن أنس بن مالك ، بألفاظ مختلفة .

سبب ٦٠ : الحديث الأول أخرجه أحمد ٣٥٩/٤ ، ومسلم واللفظ له ٧٠/١ ، كتاب الزكاة باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر ٥٢/٣ ، والحديث رواه النسائى كتاب الزكاة باب التحريض على الصدقة ٥٦/٥ ، بألفاظ مختلفة .
الحديث الثالثى : انظر أحمد ٣٨٧/٥ .

(١٨) بالنسخين : ذكر قبلها لفظة : من .

(١٩) بالنسخين : وررها .

(٢٠) ساقط من (أ) .

(٢١) في (أ) : ينقص .

سبب : أخرج أحمد ومسلم عن (جرير)^(٢٢)
ابن عبد الله البجلي قال : كنا عند رسول الله ﷺ في
صدر النهار ، (قال)^(٢٣) : (فجاء)^(٢٤) قوم حفاة ،
عراة ، مجتأى الثمار (أو العباء)^(٢٥) ، متقلدى
السيوف ، عامتهم من مُضَرٍّ ، بل كلهم من مُضَرٍّ ،
(فَتَمَعَّرَ)^(٢٦) وجه رسول الله ﷺ لِمَا رَأَى بِهِمْ مِنْ
الفاقة ، (فدخِلَ)^(٢٧) ، ثم خرج ، فأمر
(بلالاً)^(٢٨) ، فَأَذَّنَ (وأقام)^(٢٩) ، فصلى ، ثم خطب
فقال : يا أيها الناس ، اتقوا ربكم الذى خلقكم من
نفس واحدة إلى آخر الآية (إن الله كان عليكم

الحديث الثالث : انظر أحمد ٥٢٠/٢ ، والحديث أخرجه ابن ماجه ٧٤/١
مقدمة .

قوله : مُجْتَأَى الثَّمَارِ أو العباء . الثمار بكسر النون : جمع ثمر بفتحها ،
وهى : ثياب صوف فيها تمر .

والعباء بالمد وفتح العين : جمع عباءة وعباية ، لغتان .

وقوله مجتأى الثمار : أى خرقوها وقوروا وسطها .

(٢٢) فى (أ) : جابر .

(٢٣) ساقط من النسختين .

(٢٤) فى النسختين : فجاءه .

(٢٥) بالنسختين : والميا .

(٢٦) بالنسختين : فتمعر ، وذلك لفظ مسلم .

(٢٧) ذكر قبلها لفظ : قال بالنسختين .

(٢٨) فى النسختين : بلال .

(٢٩) ذكر بعدها لفظ الصلاة بالنسختين .

رَقِيباً^(٣٠) ، والآية التي في الحشر (اتقوا الله)^(٣١)
ولتنتظر نفسٌ ما قدمت لعد (واتقوا الله)^(٣٢) .

تصدق رجل من ديناره ، من درهمه ، من ثوبه ، من
صاع بُرٍّ ، من صاع تمره ، حتى قال : ولو لبشق تمره .

قال : فجاء رجلٌ من الأنصار بِصُرَّةٍ كادت كفه تعجز
عنها ، بل قد عجزت ، (قال)^(٣٣) : ثم تتابع الناس ،

حتى رأيت كومين من طعام وثياب ، حتى رأيت
(وجهه)^(٣٤) رسول الله ﷺ (يتهلل)^(٣٥) كأنه

مذهبة ، فقال رسول الله ﷺ : « مَنْ سَنَّ في الإسلام
سنةً حسنةً (فله)^(٣٦) أُجرها وأجر من عمل بها بعده

من غير أن يُنقص من أجورهم شيء ، وَمَنْ سَنَّ في الإسلام
سنةً سيئةً كان عليه وزرها ووزر مَنْ (عَمِلَ)^(٣٧)

وقوله : فتمعَّر وجهُ رسول الله ﷺ : هو بالعين المهملة أى : تغير .
نوى ٥٤/٣ .

والآية الأولى : سورة النساء آية (١) .

والآية الثانية : سورة الحشر آية (١٨) .

(٣٠) غير مذكور بالسختين . وذكر بعدها هناك لفظة : وقرأ .

(٣١) غير مذكور بالسختين .

(٣٢) ساقط من (أ) .

(٣٣ ، ٣٤) ساقط من (أ) .

(٣٥) ذكر بعدها بالسختين لفظة : وجه .

(٣٦) في (أ) : فله .

(٣٧) بالسختين : يعمل .

بها بعده من غير أن يُنقص من أوزارهم شيء .

١٦٧

وأخرج أحمد عن حذيفة قال : سأل رجل على عهد (النبي) ^(٣٨) ﷺ ، فأمسك القوم ، ثم إن رجلاً أعطاه ، فأعطى القوم ، فقال النبي ﷺ : « من سنَّ خيراً فاستنَّ به كان له أجره ومن أجور من (تبعه) ^(٣٩) ، غير مُنتَقص من أجورهم شيئاً ، ومن سنَّ شراً فاستنَّ به كان عليه وزره ومن أوزار من يتبعه ، غير مُنتَقص من أوزارهم شيئاً .

١٦٨

أخرج أحمد عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ ، فحثُّ عليه ، فقال رجل : عندى كذا وكذا ، (قال) ^(٤٠) : فما بقى فى المجلس (رجل) ^(٤١) إلا (قد) ^(٤٢) تصدق بما قل أو أكثر ، فقال رسول الله ﷺ : « من سنَّ خيراً فاستنَّ به كان له (أجره) ^(٤٣) كاملاً ، ومن أجور من استنَّ به ، لا يُنقص من أجورهم شيئاً ، ومن (استن) ^(٤٤) شراً فاستنَّ به (فعلية) ^(٤٥) وزره (كاملاً) ^(٤٦) ، ومن أوزار الذى استنَّ به ، لا يُنقص من أوزارهم (شيئاً) ^(٤٧) .

(٤٥) بالنسخين : كان عليه .

(٤٦) غير مذكور بالنسخين .

(٤٧) ساقط من (أ) .

(٣٨) فى النسخين : رسول الله .

(٣٩) بالنسخين : تبعه .

(٤٠ ، ٤١) غير مذكور بالنسخين .

(٤٢) بالنسخين : من .

(٤٣) بالنسخين : أحرأ .

(٤٤) بالنسخين : سن .

١٦٩ ٦١ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن ابن عمر : قال رسول الله ﷺ : اليد العليا خير من اليد السفلى .

١٧٠ سبب : أخرج أحمد والبخارى ومسلم عن حكيم ابن حزام (رضى الله عنه)^(٤٨) قال : سألت رسول الله ﷺ فأعطاني ، ثم سألته فأعطاني ، (ثم سألته فأعطاني)^(٤٩) ، ثم قال : يا حكيم ، (إن)^(٥٠) هذا (المال)^(٥١) خَضِيرَةٌ حُلُوءٌ ، فَمَنْ أَخَذَهُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ يُورِكَ لَهُ فِيهِ ، وَمَنْ أَخَذَهُ بِإِشْرَافِ نَفْسٍ لَمْ يُبَارَكْ لَهُ فِيهِ ، وَكَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ . (اليد)^(٥٢) العليا خير من اليد السفلى .

حديث ٦١ : الحديث جزء حديث للبخارى كتاب الزكاة باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى ، وأخرجه فيه عن حكيم بن حزام وأبى هريرة ١٣٩/٢ . وهو أيضاً جزء حديث لمسلم كتاب الزكاة باب بيان أن اليد العليا خير من اليد السفلى ٧٣/٣ ، وكذلك الدارمى كتاب الزكاة باب النبى عن المسألة ٣٢٧/١ ، وأحمد ٦٧/٢ . والحديث أخرجه مالك كتاب الصدقة باب التعفف عن المسألة ٩٩٨/٢ ، وأبو داود كتاب الزكاة باب فى الاستعفاف ٣٨٣/١ ، والنسائى كتاب الزكاة باب اليد السفلى ٤٦/٥ ، كلهم من حديث ابن عمر . وأخرجه مسلم ، والدارمى ، وأحمد ٤٠٢/٣ من حديث حكيم بن حزام .

سبب ٦١ : الحديث الأول أخرجه البخارى كتاب الزكاة باب الاستعفاف عن المسألة . وهو جزء حديث له ، ومسلم ٧٥/٣ ، والحديث =

(٤٨) ، (٤٩) ساقط من النسختين .

(٥٠ ، ٥١) ساقط من (أ) .

(٥٢) بالنسختين : والد .

قال حكيمٌ : فقلت يا رسول الله ، والذي بعثك بالحق لا أرزأُ أحداً بعذك شيئاً حتى أفارق الدنيا .

١٧١

وأخرج أحمد عن حكيم بن حزام قال : سألت رسول الله ﷺ (من المال)^(٥٣) فألحفت فقال لي : يا حكيم ، (ما أكثر)^(٥٤) يسألتك ؟ يا حكيم ، إن هذا المال خَصِيرةٌ حُلوةٌ ، وإنما هو مع ذلك أوساخ أيدي الناس ، ويدُ الله فوق يد المُعْطَى ، ويد المُعْطَى فوق يد المُعْطَى ، وأسفل الأيدي يدُ المُعْطَى .

١٧٢ ٦٢ حديث : أخرجه البخارى ومسلم عن عمرو ابن العاص أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إذا حَكَمَ الحاكم ، فاجتهد (ثم أصاب)^(٥٥) فله أجران ، وإذا (حَكَم)^(٥٦) فاجتهد ثم أخطأ فله أجر .

= أخرجه الترمذى أبواب صفة القيامة ٥٦/٣ ، كلهم بالفاظ متقاربة . قال أبو عيسى : هذا حديث صحيح .

الحديث الثانى : أخرجه أحمد ٤٠٢/٣ .

حديث ٦٢ : الحديث أخرجه البخارى كتاب الاعتصام باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ ١٣٣/٩ . ومسلم كتاب الأقضية باب بيان أجر =

(٥٣) ساقط من النسختين .

(٥٤) بالنسختين : ما أنكر .

(٥٥) بالنسختين : فأصاب .

(٥٦) زاد بعدها فى (أ) لفظه : الحاكم .

سبب : أخرج أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : جاء رسول الله ﷺ **تَحْصِمَان** (يَحْتَصِمَان) (٥٧) فقال لعمر : اقض بينهما يا عمرو . قال : أنت أولى بذلك مني يا رسول الله ، قال : وإن كان ! قال : فإذا قضيت بينهما فما لي ؟ قال : إن أنت قضيت بينهما فأصببت القضاء فلك عشر حسنات ، وإن أنت اجتهدت فأخطأت فلك حسنة .

١٧٤ ٦٣ حديث : أخرج أحمد عن عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال : ارضعوا لي ستاً من أنفسكم أضمن لكم الجنة ، أصدقوا إذا حدثتم ، وأوفوا إذا وعدتم ، وأدوا

= الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ ٣١٠/٤ . والحديث أخرجه أحمد ٢٠٤/٤ ، والترمذي أبواب الأحكام باب ما جاء في القاضي يصيب أو يخطئ ٣٩٢/٢ ، عن أبي هريرة ، وقال : حديث أبي هريرة حديث غريب . والنسائي كتاب آداب القضاة باب الإصابة في الحكم ١٩٧/٨ ، وابن ماجه كتاب الأحكام باب الحاكم يجتهد فيصيب الحكم ٧٧٦/٢ ، وأحمد ١٩٨/٤ ، عن عمرو بن العاص باللفاظ متقاربة .

سبب ٦٢ : الحديث أخرجه أحمد ٢٠٥/٤ ، وأخرجه في ١٧٨/٢ ، من حديث ابن جُحَيَّرَة عنه باللفاظ مختلفة .

حديث ٦٣ : الحديث أخرجه أحمد ٣٢٣/٥ ، والحديث أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٥٩/٤ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وتعقبه الذهبي بأن فيه إرسالاً ، وأخرجه عن أنس باللفاظ مختلفة وسكت عنه .

(٥٧) ساقطة من (أ) .

إذا أُثْبِتْتُمْ ، واحفظوا فروجكم ، وَغَضُّوا أَبْصَارَكُمْ ،
وَكُفُّوا أَيْدِيَكُمْ .

١٧٥

سبب : قال أحمد في الزهد : ثنا عبد الصمد ، ثنا
عبد الجليل ، ثنا الحسن بن أبي الحسن قال : انتهت
بنو إسرائيل إلى موسى عليه السلام ، فقالوا : إن التوراة
تُكَبِّرُ علينا ، (فَأَنْبِئْنَا)^(٥٨) بجماع من الأمر فيه
تخفيف ، فأوحى الله قل لهم : لا تظالموا في الموارث ،
ولا تدخلن عينا عبد بيتاً حتى يستأذن ، وليتوضأ
من (الطعام)^(٥٩) ما يتوضأ للصلاة . فاستخفوها
يسيراً ، ثم إنهم لم يقوموا بها ، قال : فقال رسول الله
ﷺ عند ذلك : تَقَبَّلُوا (لِي)^(٦٠) بسبب أتقبل لكم
الجنة ، مَنْ حَدَّثَ فلا يكذب ، وَمَنْ وَعَدَ فلا يخلف ،
وَمَنْ (إذا)^(٦١) ائتمن فلا يخن ، احفظوا أَيْدِيَكُمْ
وَأَبْصَارَكُمْ وفروجكم .

١٧٦ ٦٤ حديث : أخرجه مسلم عن جرير (عن النبي ﷺ)

سبب ٦٣ : لم أجده فيه ، والحديث بهذا السند مرسل .

حديث ٦٤ : الحديث أخرجه مسلم كتاب البر باب مداراة من يُتَقَى
فُحْشُهُ ٤٥١/١ . والحديث أخرجه أحمد ٣٦٢/٤ ، ٣٦٦ ، وابن ماجه كتاب =

(٥٨) في (أ) : فأنبأنا .

(٥٩) في (أ) : الطعام ، وهو خطأ .

(٦٠) جاءت في (أ) في الأصل : إلى ، ومعنون للحديث في الهامش : تقبلوا لي .

(٦١) ساقط من (أ) .

قال (٦٣) : مَنْ يُحْرَم (الرفق) (٦٣) يُحْرَم الخير .

١٧٧ سبب : أخرج أبو داود عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يبدو إلى هذه التلاع ، وأنه أراد (البداوة) (٦٤) مرة ، فأرسل إليّ ناقةً مُحَرَّمةً من إبل الصدقة ، فقال (لى) (٦٥) : يا عائشة ، ارفقي فإن الرفق لم يكن فى شيء قط إلا زانه ، ولا تُزِعْ من شيء قط إلا شأنه .

١٧٨ ٦٥ حديث : أخرج أبو داود عن أوى هريرة قال : قال

= الأدب باب الرفق ٢/٢١٦ ، وأبو داود كتاب الأدب باب فى الرفق ٢/٥٥٤ ، من هذا الطريق ، زاد بعده : لفظة كله .

سبب ٦٤ : الحديث جزء حديث لأبى داود كتاب الأدب باب فى الرفق ٢/٥٥٤ ، والتلاع : مجارى الماء من فوق إلى أسفل ، وأهل مُحَرَّمة : يعنى لم تُركب . قاله ابن الصلاح . انظر أبا داود . وللحديث سبب آخر أخرجه مسلم الكتاب السابق باب النهى عن لعن اللواب وغيرها ٥/٤٥٤ ، عن شريح بن هانئ عن أبيه عن عائشة زوج النبى ﷺ أنها ركبت بعوراً ، فكانت فيه صعوبة ، فجعلت تُرَدُّهُ ، فقال لها رسول الله ﷺ : عليك بالرفق ، ثم ذكر بمثله . أقول : ولعل هذا الحديث من مُتَمَمات السبب إن لم يكنه .

حديث ٦٥ : الحديث أخرجه أبو داود كتاب البيوع باب فى قبول =

(٦٣) فى النسختين : عن جرير بن عبد الله البجلي قال : قال رسول الله ﷺ .

(٦٣) جاءت فى أصل (ك) : الرزق ، وصححت فى المامش . بقول الناسخ : لعله الرفق .

ولى (أ) فى الأصل : الرزق ، وعنون للحديث فى المامش : الرفق .

(٦٤) لى (ك) : البدارة ، ولى (أ) : بداورة .

(٦٥) ساقط من النسختين .

رسول الله ﷺ (وأيم الله) لا أقبل بعد يومى
هذا من أحد هدية إلا أن يكون مُهاجراً قُرشياً ،
(أ) (٦٧) وأنصارياً دوسياً ، أو ثقفياً .

١٧٩

سبب : أخرج أحمد عن ابن عباس أن أعرابياً وهب
للنبي ﷺ هبة فأثابه عليها ، قال : رضيت ؟ قال :
لا . فزاده ، قال : رضيت ؟ قال : لا . فزاده ، قال :
(رضيت) (٦٨) ؟ قال : نعم . (قال) (٦٩) : فقال
رسول الله ﷺ : لقد هممتُ أن لا (أتهب هبة
إلا) (٧٠) من قُرشى أو أنصارى أو (ثقفى) (٧١) .

= الهدايا ٢٦٠/٢ ، والحديث أخرجه النسائي كتاب العُمري باب عطية المرأة بغير
إذن زوجها ٢٣٧/٦ ، بالفاظ متقاربة .

سبب ٦٥ : الحديث الأول : أخرجه أحمد ٢٩٥/١ .

والحديث الثالث : أخرجه أحمد ٢٩٢/٢ .

والبَّكَرَةُ : الفَتَى من الإبل . مختار الصحاح ٦١ ، وأصل « أيم الله » ،
أَيمَنَ الله ، اسم وُضع للقسم هكذا ، بضم الميم والنون ، وهو جمع يمين ، وألفه
ألف وصل عند أكثر النحويين ، ولم يجيء في الأسماء ألف وصل مفتوحة غيرها ،
وربما حذف منه النون ، فقالوا : أيم الله بفتح الهمة وكسرها . المصدر السابق
٧٧/٤ .

(٦٦) ساقط من (أ) .

(٦٧) ساقط من (ك) .

(٦٨) وردت الثلاثة في النسخين بهمة الاستفهام وهو زيادة .

(٦٩) ساقط من النسخين .

(٧٠) في (أ) : أن لا أتهبه هبة ، وسقط منها أداة الاستثناء ، وفي (ك) : هبة .

(٧١) في (أ) : ثقفى .

وأخرج أحمد عن أبي هريرة أن أعرابياً أهدى إلى رسول الله ﷺ بَكْرَةً (فعوضه) ^(٧٢) منها سِتٌّ بَكْرَاتٍ ، فتسخطه ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : إِنَّ فلاناً أهدى إلى ناقة ، وهى ناقتى أعرفها كما أعرف بعض أهلى ، ذهبت منى يوم زغابات (فعوضته) ^(٧٣) منها سِتٌّ بَكْرَاتٍ ، فظل ساخطاً ، لقد هممت أن لا أقبل هدية إلا من قرشى أو أنصارى أو (ثقفى) ^(٧٤) أو دُوسى .

وقوله (يوم زغابات) : هى كما جاء فى معجم البلدان ٣٩١/٤ « زغابة بالافراد ، وذكرها بعضهم بالعين المهملة وهو خطأ » . وفى سيرة ابن هشام ٢١٩/٢ « قال ابن إسحاق : ولما فرغ رسول الله ﷺ من الخندق ، أقبلت قریش حتى نزلت بمجتمع الأشيال من رومة ، قرب المدينة بين الجرف وزغابة فى عشرة آلاف من أحابشهم » .

أقول : وقد حكى قصتها ابن سعد فى الطبقات ٦٧/٢ ، فى سرية كُرز ابن جابر الفهرى ، وذكر أن رسول الله ﷺ بعث فى هؤلاء الذين أصابوا الإبل عشرين فارساً ، واستعمل عليهم كُرز بن جابر الفهرى فأدركوهم ، فأحاطوا بهم ، وأسروهم ، وربطوهم وأردفوهم على الخيل ، حتى قدموا بهم المدينة ، وكان رسول الله ﷺ بالغابة ، فخرجوا بهم نحوه ، فلقوه بالزغابة مجتمع السيول ، وفى آخر القصة عند ابن سعد : ففقد رسول الله ﷺ منها لَقْحَةً تُدعى الحنّاء ، فسأل عنها ، فقبل : نحرها . قال المرحوم أحمد شاکر : ولعل زعمهم نحرها لم يك صدقاً ، ولعل هذه الناقة المفقودة حينذاك هى التى أهداها هذا الأعرابى إلى النبي ﷺ . بل الأقرب أن يكون هكذا ، لأنهم لم يذكروا فقد غيرها =

(٧٢) ، (٧٣) زاد عقب كل منها الأصل لفظة : منها ، وهو خطأ . (٧٤) فى (أ) ثقفى .

١٨١ ٦٦ حديث : أخرج البخارى عن أبى هريرة (رضى الله عنه قال) (٧٥) : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن (الله) (٧٦) خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، فأمسك عنده تسعة وتسعين (رحمة) (٧٧) ، وأرسل فى خلقه كلهم رحمة واحدة .

١٨٢ وأخرج أحمد عن أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ : (لله عز وجل مائة رحمة ، فقسّم منها جزءاً واحداً بين الخلق ، فبتراحم الناس والوحش والطير .

من اللقاح التى إستأقها العربيون ، وأما ذكر اسم الموضع هنا بلفظ الجمع « زغابات » فلا يبعد أن يذكر باسم المفرد تارة ، وباسم الجمع أخرى . انظر المسند للإمام أحمد بن حنبل تخريج وشرح المرحوم أحمد شاكره ٤٤/١٥ ط دار المعارف بمصر .

حديث ٦٦ : الحديث الأول : أخرجه البخارى كتاب الرقاق باب الرجاء مع الخوف ١٢٣/٨ ، وزاد : فلو يعلم الكافر بكل الذى عند الله من الرحمة لم يأس من الجنة ، ولو يعلم المؤمن بكل الذى عنده من العذاب لم يأمن من النار .

والحديث الثانى : أخرجه أحمد ٥٥/٣ ، والحديث لفظ أحمد ٤٣٩/٥ ، وأخرجه مسلم كتاب التوبة باب سعة رحمة الله تعالى وأنها تغلب غضبه ٥٩٦/٥ . وكذا أحمد ٤٣٤/٢ ، عنه بألفاظ مختلفة .

(٧٥) غير مذكور بالنسختين .

(٧٦) زيد بعدها بالنسختين : عز وجل .

(٧٧) ساقطة من النسختين .

١٨٣

وأخرج أحمد ومسلم عن سلمان عن النبي ﷺ قال (٧٨) : إن لله (عز وجل) (٧٩) مائة رحمة ، فمنها رحمة يتراحم بها الخلق ، (فيها) (٨٠) تعطف الوحوش على أولادها ، وأخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة .

١٨٤

وأخرج (البخارى) (٨١) عن أنى هريرة قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول (٨٢) : جعل الله الرحمة مائة جزء ، فأمسك عنده تسعة وتسعين جزءاً ، وأنزل في الأرض جزءاً واحداً ، فمن ذلك الجزء (يتراحم) (٨٣) الخلق ، حتى ترفع الفرس حافرَها عن ولدها خشية أن تُصيبه .

١٨٥

سبب : أخرج أحمد عن جندب بن عبد الله البجلي قال : جاء أعرابي فأناناخ راحلته ، ثم عقلها ، ثم صلى خلف رسول الله ﷺ ، فلما صلى (رسول الله

الحديث الرابع : أخرجه البخارى كتاب الأدب باب جعل الله الرحمة مائة جزء ٩/٨ ، وأخرجه أحمد ٤٣٤/٢ ، ٥٦/٣ ، ومسلم باللفاظ مختلفة .

سبب ٦٦ : الحديث أخرجه أحمد ٣١٢/٤ .

(٧٨) مساقطة من (ك) ، ولم يذكر في (أ) : عز وجل .

(٧٩) غير مذكور بالنسختين .

(٨٠) بالنسختين : وبها .

(٨١) ذكر بالنسختين : أحمد ، والصواب : ما أثبت .

(٨٢) مساقطة من (أ) .

(٨٣) في (أ) : تتراحم .

ﷺ (٨٤) أُنِيَ راحلته (فأطلق) (٨٥) عَقَالَهَا ثُمَّ رَكِبَهَا ، ثُمَّ نَادَى : اَللّٰهُمَّ اِرْحَمْنِيْ وَمَحْمَدًا ، وَلَا تُشْرِكْ فِي رَحْمَتِنَا أَحَدًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ : اُتَقَوْلُونَ هَذَا أَضِلُّ أَمْ بَعِيرُهُ ؟ أَلَمْ تَسْمَعُوا مَا قَالَ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : حَظَرْتُ . رَحْمَةُ (اللّٰهِ) (٨٦) وَاسِعَةٌ ، إِنْ (اللّٰهُ) (٨٧) خَلَقَ مِائَةَ رَحْمَةٍ فَأَنْزَلَ (اللّٰهُ) (٨٨) رَحْمَةَ (وَاحِدَةٍ) (٨٩) يَتَعَاطَفُ بِهَا (الْخَلَائِقُ) (٩٠) - جَنَّهَا وَإِنْسَهَا وَبِهَاتِهِمَا - وَعِنْدَهُ (تَسْعُ) (٩١) وَتَسْعُونَ . اُتَقَوْلُونَ هُوَ أَضِلُّ أَمْ بَعِيرُهُ ؟ .

١٨٦ ٦٧ حديث : أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في

حديث ٦٧ : أخرجه الطبراني في الأوسط ، وفيه أبو بكر الهذلي ، وهو ضعيف . انظر مجمع الزوائد كتاب اللباس باب ما جاء في الصباغ ١٣٠/٥ ، وله عن عمران بن حصين بلفظ : « لِيَاكُمُ وَالْحُمْرَةُ فَإِنَّهَا أَحَبُّ الزِينَةِ إِلَى الشَّيَاطِينِ » .

سبب ٦٧ : الحديث الأول : انظر أحمد ٤١/٤ . الحديث الثاني : انظر أحمد ٤٦٣/٣ ، وفي طريقه مجهول ، وقد أخرجه أبو داود كتاب اللباس باب في الحُمْرَةِ ٣٧٥/٢ .

(٨٤) غير مذكور بالنسختين .

(٨٥) بالنسختين أطلق .

(٨٦) غير مذكور بالنسختين .

(٨٧) ذكر بهما بالنسختين زيادة : عز وجل .

(٨٨ ، ٨٩) غير مذكور بالنسختين .

(٩٠) بالنسختين : الخلق .

(٩١) في (أ) : تسعة .

الشعب عن رافع بن يزيد الثقفي (أن رسول الله ﷺ قال) (٩٢) : إن الشيطان يحب الحُمرة ، فأياكم والحُمرة وكل ثوب ذى شُهرة .

سبب : أخرج أحمد عن رافع بن خديج أن رسول الله ﷺ رأى الحُمرة قد ظهرت فكرها ، فلما مات رافع بن خديج جعلوا على سريرهِ قطيفة حمراء ، فعجب الناس من (ذلك) (٩٣) .

وأخرج أحمد عن رافع بن خديج أنهم خرجوا مع رسول الله ﷺ في سفر ، (قال) (٩٤) : فلما نزل (رسول الله ﷺ للغداء قال) (٩٥) : عَلَيَّ كل رجل

بعد ذلك أقول : إن العلة في كراهيته ﷺ للحمرة أيضاً أنها ثوب النساء ، فقد أخرج أبو داود كتاب اللباس باب في الحمرۃ ٣٧٥/٢ عن عمرو بن العاص قال : رأيت رسول الله ﷺ وعلي ثوب مصبوغ بِعَصْفَرٍ مُورِدٍ ، فقال : ما هذا ؟ فانطلقت فأحرقته ، فقال النبي ﷺ : « ما صنعت بثوبك ؟ » فقلت : أحرقته . قال : « أفلا كسوته بعض أهلِكَ » . وفي طريق آخر له : « فإِنَّهُ لَا بَأْسَ بِهِ لِلنِّسَاءِ » وأخرج الطبراني في الأوسط عن عائشة قالت : رأيت جبريل عليه السلام عليه عمامة حمراء مرخيا بين كتفيه . انظر مجمع الزوائد ١٣٠/٥ ، قال الهيثمي : وفيه شهر بن حوشب ، وحديثه حسن ، وقد ضعف ، وبقية رجاله ثقات .

وما ورد في الصحيح أنه ﷺ لبس الحُلَّةَ الحمراء . البخاري لباس باب الثوب المزعفر ، فمرد ذلك إلى أمرين : الأول : أنه كان مصبوغاً قبل النسيج ، =

(٩٢) بالنسخين قال : قال رسول الله ﷺ .

(٩٣) في (أ) : ذهب .

(٩٤ ، ٩٥) غير مذكور بالنسخين .

بخطام ناقته ثم (أرسلها) (٩٦) (تَهَزَّ) (٩٧) في الشجر ،
 (قال) (٩٨) : ثم جلسنا مع رسول الله ﷺ ،
 (قال) (٩٩) (روحلنا) (١٠٠) على أباعرنا ،
 (قال) (١٠١) : فرقع رسول الله ﷺ (رأسه) (١٠٢) ،
 (فرأى) (١٠٣) أكسية لنا فيها خيوط من عهن أحمر .
 (قال) (١٠٤) : (فقال رسول الله ﷺ) (١٠٥) :
 ألا أرى هذه الحُمرة قد عَلَتْكُمْ ؟ (قال) (١٠٦) :
 فقمنا سراعاً لقول رسول الله ﷺ حتى نَمَرَ بعض
 إبلنا ، فأخذنا الأكسية فزَعْنَاهَا مِنْهَا .

= وبه قال الخطابي ، واحتج بأن الحلة الواردة في لبسه ﷺ الحلة الحمراء إحدى
 حلل الين ، وكذلك البرد الأحمر ، وبرود الين يصبغ غزلها ثم ينسج . الأمر
 الثاني : أن المنع مُخَصَّصٌ بالثوب الذي يصبغ كله ، وأما ما فيه غير الأحمر من
 بياض وسواد وغيرهما فلا . قال الطبري : الذي أراه جواز لبس الثياب المصبغة
 بكل لون ، إلا أني لا أحب لبس ما كان مشيعاً بالحمرة ، ولا لبس الأحمر مطلقاً
 ظاهراً فوق الثياب ، لكونه ليس من ثياب أهل المروعة . انظر فتح الباري
 ٣٠٦/١٠ .

(٩٦) في (أ) : أرسلناها ، وفي (ك) : أرسلناها .

(٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩) ساقط من النسختين .

(١٠٠) بالنسختين : روحلنا .

(١٠١) ساقط من النسختين .

(١٠٢) غير مذكور في (أ) .

(١٠٣) ذكر بعضها بالنسختين : على روحلنا .

(١٠٤) ساقط من النسختين .

(١٠٥) غير مذكور في (أ) ، ومستندوف بالمماش بنفس الصحيفة .

(١٠٦) ساقطة من (أ) .

١٨٩ ٦٨ (حديث) (١٠٧) : أخرج أحمد ومسلم عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها (فليصق) (١٠٨) عن يساره ثلاثاً ، وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثاً ، وليتحول (عن) (١٠٩) الذي كان عليه .

١٩٠ وأخرج أحمد والبخاري عن أبي سعيد الخدري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إذا رأى أحدكم الرؤيا (يجبها) (١١٠) فإنما هي من الله ، فليحمد الله عليها ، وليحدث بها ، وإذا رأى غير ذلك مما يكره فإنما ذلك من الشيطان ، فليستعذ بالله من شرها ، ولا يذكرها فإنها لا تضره .

حديث ٦٨ : الحديث الأول لفظ أحمد ٣/٣٥٠ ، وأخرجه مسلم كتاب الرؤيا ٥/١١٨ ، والحديث أخرجه أبو داود كتاب الأدب باب ما جاء في الرؤيا ٢/٦٠١ ، وابن ماجة كتاب تعبير الرؤيا باب من لعب به الشيطان في منامه فلا يُحدث به الناس ٢/١٢٨٦ ، وفي الباب له عن أبي هريرة ، والحديث أخرجه أحمد عن ابن عمر ٢/١٣٧ ، وعن جابر ٣/٣٥٠ ، بألفاظ مختلفة .

الحديث الثاني : أخرجه أحمد ٣/٨ ، والبخاري كتاب الرؤيا باب إذا رأى ما يكره ٩/٥٥٥ ، وباب رؤيا الصالحين ٩/٣٩ ، وكتاب بدء الخلق باب صفة إبليس ٤/١٥٢ ، والحديث أخرجه مسلم كتاب الرؤيا ، وأبو داود كتاب =

(١٠٧) ساقط من (ك) .

(١٠٨) في (أ) : فليصق ، وهو خطأ .

(١٠٩) في (أ) : من .

(١١٠) ساقط من السختين .

سبب : (أخرج) (١١١) أحمد ومسلم عن جابر
ابن عبد الله أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال :
يا رسول الله ، إني رأيت في المنام أن رأسى قُطِعَ فهو
(يتمحدر) (١١٢) ، وأنا أتبعه . فقال رسول الله
ﷺ : (ذاك) (١١٣) من الشيطان . فإذا رأى أحدكم
رؤيا يكرهها فلا يَقْصُها على أحد ، وليستعذ بالله من
الشيطان .

=الأدب باب ما جاء في الرؤيا ٦٠٠/٢ ، والدارمي كتاب الرؤيا باب فيمن يرى
رؤيا يكرهه ٤٩/٢ ، من حديث أبي قتادة بألفاظ متقاربة .

سبب ٦٨ : الحديث أخرجه أحمد - واللفظ له - ٣٨٣/٣ ،
ومسلم ١٧ رؤيا ١٢٥/٥ ، والحديث أخرجه ابن ماجة كتاب تعبير الرؤيا باب
من لعب به الشيطان في منامه فلا يُحَدِّث به الناس ١٢٨٧/٢ ، بألفاظ متقاربة .
وأخرجه الدارمي كتاب الرؤيا باب فيمن يرى رؤيا يكرهه ٤٩/٢ ، من حديث
أبي سلمة بن عبد الرحمن بألفاظ مختلفة . قال النووي : والمراد من البصق ،
النفث ، وهو نفخ لطيف بلا ريق . نووى ١١٦/٥ . قال القاضي : وأمر
بالنفث ثلاثاً : طرداً للشيطان الذي حضر رؤياه المكروهة ، تحقيراً له واستقذاراً .
وخصت به اليسار ، لأنها محل الأقدار والمكروهات ونحوها ، واليمين ضدها .
وأما قوله ﷺ : في الرؤيا المكروهة : ولا يحدث بها أحداً ، فسيبه أنه ربما فسرهما
تفسيراً مكروهاً على ظاهر صورتهما ، وكان ذلك محتملاً ، فوقع كذلك بتقدير
الله ، فإن الرؤيا على رجل طائر . انظر النووي / مسلم ١١٧/٥ .

(١١١) جاء في هامش الصفحة ما على : من أول الكتاب إلى هنا كتبت من نسخة كتبت من خط
المؤلف ، ومن هنا إلى آخر الكتاب يحرر فإنه كتب من نسخة سقيمة .
(١١٢) في (ك) رسمت هكذا : يتمحدر ، ولي (أ) : يتجعد .
(١١٣) بالنسختين : ذلك .

١٩٢ ٦٩ (حديث) (١١٤) : أخرج أحمد عن أبي هريرة
(عن) (١١٥) النبي ﷺ قال : إذا (عطس) (١١٦)
أحدكم فليقل الحمد لله ، (فإذا) (١١٧) قال الحمد لله
(قال) (١١٨) له (أخوه) (١١٩) : يرحمك الله ،
(فإذا) (١٢٠) قيل له يرحمك الله فليقل : يهديكم الله
ويصلح بالكم .

١٩٣ سبب : أخرج أحمد عن سالم بن عبيد قال : كنت
مع (رسول) (١٢١) الله ﷺ في سفر ، فعطس رجل ،

حديث ٦٩ : الحديث أخرجه أحمد ٣٥٣/٢ ، والحديث أخرجه أيضاً
في ٤٤٨/٢ ، والبخاري كتاب الأدب باب إذا عطس أحد كيف يشمت ٦١/٨
وأخرجه أحمد ٤٢٨/٢ ، والبخاري . وأخرجه مسلم ٥٢ كتاب الزهد ٨٤٠/٥
عن أبي موسى وأحمد ٤١٩/٥ ، ٢٠/١ ، والترمذي أبواب الاستئذان باب
ما جاء في إيجاب التشميت بحمد العاطس ١٧٨/٤ . وقال : هذا حديث اختلفوا
في روايته عن منصور . والدارمي ١٩٥/٢ عن أبي أيوب ، وابن ماجه كتاب
الأدب باب تشميت العاطس ١٢٢٤/٢ عن عليّ بالفاظ مختلفة .

سبب ٦٩ : الحديث جزء حديث لأحمد ٧/٦ ، وهو منقطع ، =

(١١٤) ساقط من (ك) .

(١١٥) بالنسخين : أن .

(١١٦) في (أ) : أعطس ، وهو خطأ .

(١١٧) بالنسخين : وإذا .

(١١٨) بالنسخين : فليقل .

(١١٩) في (أ) : آخر ، وهو خطأ .

(١٢٠) بالنسخين : وإذا .

(١٢١) في (أ) : النبي .

فقال : السلام (عليك) (١٢٣) ، فقال : عليك وعلى أمك ثم قال : إذا عطس أحدكم فليقل : الحمد لله على كل حال ، أو الحمد لله رب العالمين ، وليقل له : يرحمك الله ، وليقل : يغفر الله لي ولكم .

١٩٤ ٧٠ (حديث) (١٢٣) : أخرج أحمد والبخاري ومسلم عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ، ولا يخذله ، ولا يُسلمه .

١٩٥ سبب : أخرج أحمد عن سويد بن حنظلة قال : خرجنا نريد رسول الله ﷺ ، ومعنا وائل بن حُجر ، فأخذوه علوًّا له ، فتمحرج الناس (أن) (١٢٤) يحلفوا ،

= والحديث أخرجه الترمذي عن سالم بن عُبيد بالأفاظ متقاربة . وللحديث سبب آخر ذكره أحمد ٧٩/٦ ، عن عائشة قالت : عطس رجل عند رسول الله ﷺ قال : ما أقول يا رسول الله ؟ قال : قل الحمد لله ، قال القوم : ما نقول يا رسول الله ؟ قال : قولوا له : يرحمك الله . قال : ما أقول لهم يا رسول الله ؟ قال : قل يهديكم الله ويصلح بالكم .

التشميت : الدعاء بالخير والبركة . واشتقاقه من الشوامت وهي القوائم ، كأنه دعاء للعاطس بالثبات على طاعة الله تعالى ، وقيل : معناه أبعدك الله عن السماتة ، وجنبك ما يُشمت به عليك . النهاية ٢٣٥/٢ .

حديث ٧٠ : الحديث لفظ أحمد ٩١/٢ ، وهو جزء حديث البخاري كتاب الإكراه باب يمين الرجل لصاحبه أنه أخوه إذا خاف عليه القتل ٢٨/٩ ، =

(١٢٢) بالنسخين : عليكم .
(١٢٣ ، ١٢٤) ساقط من (ك) .

وحلفت أنه أخى ، فحُلِّي عنه ، (فأتينا) (١٢٥)
 رسول الله ﷺ ، فذكرت له (ذلك) (١٢٦) ،
 فقال : أنت كنت (أبرهم) (١٢٧) وأصدقهم ،
 (صدقت) (١٢٨) ، المسلم أخو المسلم .

١٩٦ ٧١ حديث : أخرجه أحمد عن ابن عمر (أن) (١٢٩) النبي
 ﷺ نهي عن الوحدة ، أن يبيت الرجل وحده ،
 (أو يسافر وحده) (١٣٠) .

= وكتاب المظالم باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه ١٦٨/٣ ، وأخرجه مسلم
 كتاب البر باب تحريم الظلم ٤٤٢/٥ . والحديث أخرجه أحمد ٦٨/٢ ، والترمذي
 أبواب الحدود باب ما جاء في الستر على المسلم ٤٤٠/٢ ، عنه بألفاظ متقاربة ،
 وقال فيه : هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر ، وأحمد
 ٣١١/٢ ، ومسلم كتاب البر باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره وذمه
 وعرضه وماله ٤٢٨/٥ ، والترمذي أبواب البر باب ما جاء في شفقة المسلم على
 المسلم عن أبي هريرة ٣١٨/٣ ، وقال فيه : هذا حديث حسن غريب . وأخرجه
 أحمد ٢٧٧/٢ ، ٣٦٠ - ٤٩١/٣ ، عن واثلة بن الأسقع ، وأخرجه مسلم
 ٤٤٢/٥ ، من حديث سالم عن أبيه بألفاظ مختلفة .

سبب ٧٠ : الحديث أخرجه أحمد ٩/٤ ، والحديث أخرجه ابن ماجه
 كتاب الكفارات باب من ورى في يمينه ٦٨٥/١ ، بألفاظ متقاربة .

حديث ٧٩ : الحديث الأول : انظر أحمد ٩١/٢ ، والحديث الثاني : =

(١٢٥) بالسختين : فأتيت .

(١٢٦) ساقط من (ك) .

(١٢٧) في (ك) : إبراهيم ، وهو خطأ .

(١٢٨) ساقط من النسختين .

(١٢٩) كررت بالنسختين خطأ .

(١٣٠) ساقط من النسختين .

١٩٧ وأخرج البخارى عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : لو يعلم الناس ما فى الوحدة (ما أعلم) (١٣١) ما سار أحد بليل أبداً .

١٩٨ وأخرج أحمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبى ﷺ قال : الراكب شيطان ، والراكبان شيطانان ، والثلاثة ركب .

١٩٩ وأخرج أحمد عن أنى هريرة قال : لعن (رسول) (١٣٢) الله مُخَنَّثِي الرجال ، الذين يتشبهون بالنساء ، (والمترجلات) (١٣٣) من النساء (المتشبهين بالرجال) (١٣٤) ، والمتبتلين (من الرجال) (١٣٥)

= انظر البخارى كتاب الجهاد باب السير وحده ٨٠/٤ . والحديث أخرجه أحمد ٢٣/٢ ، ٢٤ ، ٦٠ ، ١٢٠ ، وابن ماجه كتاب الأدب باب كراهية الوحدة ١٢٣٩/٢ ، والترمذى أبواب الجهاد باب ما جاء فى كراهية أن يسافر الرجل وحده ١١١/٣ ، بالألفاظ متقاربة ، قال فيه : حديث ابن عمر حديث حسن صحيح . والحديث الثالث : أحمد ١٨٦/٢ ، والحديث أخرجه مالك ٩٧٨/٢ ، كتاب الاستئذان باب ما جاء فى الوحدة فى السفر للرجال والنساء . وأبو داود كتاب الجهاد باب فى الرجل يسافر وحده ٣٤/٢ . والحديث الرابع : أخرجه أحمد ٩٩/٢ . والحديث أخرج جزءاً منه أبو داود كتاب اللباس باب لباس =

(١٣١) ساقط من النسختين .

(١٣٢) غير مذكور فى (ك) .

(١٣٣) فى (أ) : والمترجلان .

(١٣٤) ساقط من (أ) ، وفى (ك) : المتشبهات ، وهو التماس ، ولكن اللفظ النبوى : نأ أنت .

ولعله أشار بذلك إلى أنهن غير صالحات لأن يتبتلين إلى جنسهن .

(١٣٥) ساقط من النسختين .

(الذى يقول لا يتزوج) (١٣٦) ، والمتبتلات (من النساء) (١٣٧) اللاتي يقلن ذلك ، وراكب الفلاة وحده ، والبايت وحده .

٢٠٠ (سبب) (١٣٨) : أخرج أحمد عن ابن عباس قال : خرج رجل من خير فاتبه رجلان ، وآخر يتلوها (يقول) (١٣٩) : (أُرْبِعاً أُرْبِعاً) (١٤٠) ، حتى رُدَّهما ، ثم لحق الأول (فقال) (١٤١) : إن هذين (شيطانان) (١٤٢) ، وإني لم أزل بهما حتى رددتهما . فإذا أتيت (رسول الله) (١٤٣) ﷺ (فأقرته) (١٤٤) السلام ، وأخبره أنا (ههنا) (١٤٥) في جمع صدقاتنا ، ولو كانت تصلح له (لبعثناها) (١٤٦) إليه . فلما قدم

النساء ، وابن ماجه كتاب النكاح باب في المُخَنَّثين ٦١٤/١ ، وأحمد ٣٣٠/١ ، ٣٣٩ ، ٢٨٧/٢ .

سبب ٧٩ : انظر أحمد ٢٩٩/١ ، وأخرجه في ٢٧٨/١ بالفاظ متقاربة .

- | | |
|--|----------------------------|
| (١٣٦) بالنسخين : الذين يقولون لا يتزوج . | (١٤٤) فأقره بالسختين . |
| (١٣٧) ساقط من النسخين . | (١٤٥) ساقط من السختين . |
| (١٣٨) ساقط من (أ) وذكر بدلها واو المطب . | (١٤٦) بالسختين : أرسلهما . |
| (١٣٩) ساقط من (أ) . | |
| (١٤٠) بالنسخين : أُرْجِعَا أُرْجِعَا ، وذلك لعظ رواية أخرى لأحمد ٢٧٨/١ . | |
| (١٤١) ذكر بدلها في (أ) زيادة لفظة : له . | |
| (١٤٢) بالسختين : لشيطانان . | |
| (١٤٣) بالنسخين : أنسى . | |

الرجل المدينة أخبر النبي ﷺ ، فعند ذلك نبى رسول الله عن الخلوة .

٢٠١ ٧٢ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن ابن عمر أن النبي ﷺ أمر بقتل الكلاب . زاد مسلم حتى قتلنا كلب امرأة (جاءت)^(١٤٧) من البادية .

٢٠٢ سبب : أخرج أحمد والطبرانى عن أبى رافع قال : جاء جبريل يستأذن على النبي ﷺ ، (فأذن له)^(١٤٨) ، فأبطأ عليه ، وأخذ رسول الله ﷺ

حديث ٧٢ : انظر البخارى كتاب بدء الخلق باب إذا وقع الذباب فى شراب أحدكم ١٥٨/٤ ، ومسلم كتاب المساقاة باب الأمر بقتل الكلاب وبيان نسخه وبيان تحريم اقتنائها إلا لصيد أو زرع أو ماشية أو نحو ذلك ٧٨/٤ .

والحديث أخرجه أحمد ٢٢/٢ ، ١١٧ ، ١٤٤ ، ١٤٦ ، والنسائى كتاب الصيد والذبائح باب الأمر بقتل الكلاب ١٦٣/٧ ، بزيادة : إلا كلب صيد أو كلب ماشية . وأخرجه أحمد ١٠٩/٦ ، عن عائشة . ولأحمد ٣٣٣/٣ ، ومسلم كتاب المساقاة الباب السابق ٨٠/٤ ، عن جابر يقول : أمرنا رسول الله ﷺ بقتل الكلاب ، حتى إن المرأة تقدم من البادية بكلبها فنقتله ، ثم نبى النبي ﷺ عن قتلها ، وقال : عليكم بالأسود البهيم ذى النقطتين فإنه شيطان .

أقول : وبهذا يعلم الأمر بنسخ قتل عموم الكلاب .

سبب ٧٢ : الحديث بهذا اللفظ فيه اضطراب ، وهو بمعناه موجود فى ثلاثة مواضع . الموضع الأول لأحمد ٩/٦ ، عن أبى رافع أن النبي ﷺ قال : يا أبا رافع أقتل كل كلب بالمدينة ، فوجدت نسبة من الأنصار بالصوريين من =

(١٤٨) ساقط من (ك) .

(١٤٧) ساقطة من (أ) .

= البقيع لمن كلب ، قتلن : يا أبا رافع إن رسول الله ﷺ قد أغرى رجالنا ، وإن هذا الكلب يمنعنا بعد الله ، والله لا يستطيع أحد أن يأتينا حتى تكون امرأة منا فتحول بينه وبينه ، فذكره للنبي ﷺ ، فذكره أبو رافع للنبي ﷺ ، فقال : يا أبا رافع ، أقتله ، فإنما يمنعهن الله عز وجل .

الموضع الثاني : له أيضاً ٣٩١/٦ ، عنه قال : أمرني رسول الله ﷺ أن أقتل الكلاب فخرجت أقتلها ، لا أرى كلباً إلا قتلته ، فإذا كلبٌ يدور بيت ، فذهبت لأقتله فناداني إنسان من جوف البيت : يا عبد الله ، ما تريد أن تصنع ؟ قل : كنت أريد أن أقتل هذا الكلب . فقالت : إني امرأة مُضِيعَةٌ ، وإن هذا الكلب يطرد عنى السبع ، ويؤذِنُنِي بالجاني ، فإلت النبي ﷺ فاذا ذكر ذلك له ، قال : فأتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له ، فأمرني بقتله .

الموضع الثالث : ما جاء في الطبراني بالأوسط عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال : اجلسي حتى يأتيني جبريل فتسلمين عليه ويدعو لك بالخير ، فجاء جبريل ، فقام بالباب ثم رجع ولم يدخل ، فقال رسول الله ﷺ : ما بال جبريل رجع ولم يدخل ! فلقية رسول الله ﷺ نزلة أخرى ، فقال : يا جبريل جلست عائشة لسلم عليك وتدعو لها بالخير ، فرجعت عن بابنا ولم تدخل علينا . فقال جبريل : إني جئت لأدخل عليكم فوجدت تلك الدويبة أو التمثال . فجمع الزوائد ٨٧٣/٥ . قال : فيه مجهول ومستور .

وما يصلح للإيراد سبباً هنا ما أخرجه أبو داود كتاب اللباس باب في الصورة ، والنسائي كتاب الصيد والذبائح باب امتناع الملائكة من دخول بيت فيه كلب ١٦٤/٧ ، وأحمد ٣٣٠/٦ ، ومسلم كتاب اللباس باب تحريم تصوير صورة الحيوان وتحريم اتخاذ ما فيه صورة غير ميمنة ٨١٤/٤ ، واللفظ له : أن عبد الله بن عباس قال : أخبرتني ميمونة أن رسول الله ﷺ أصبح يوماً واجماً ، فقالت ميمونة : يا رسول الله ، لقد استنكرت هيتك منذ اليوم . قال رسول الله ﷺ : إن جبريل كان وعدني أن يلقياني الليلة فلم يلقيني ، أم والله ما أخلفني . قالت : فظل رسول الله ﷺ =

= يومه ذلك على ذلك ، ثم وقع في نفسه جرو كلب تحت فسطاط لنا ، فأمر به فأخرج ، ثم أخذ بيده ماء فنضح مكانه ، فلما أمسى لقيه جبريل قال له : قد كنت وعدتني أن تلقاني البارحة . قال : أجل ، ولكننا لا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة ، فأصبح رسول الله ﷺ يومئذ فأمر بقتل الكلاب ، حتى أنه يأمر بقتل كلب الحائط الصغير ، ويترك كلب الحائط الكبير .

وما أخرجه البخارى كتاب اللباس باب لا تدخل الملائكة بيتاً فيه صورة ٢١٧/٧ ، من طريق سالم عن أبيه ، وأحمد ١٤٢/٦ ، عن عائشة - واللفظ له - قالت : وعد رسول الله ﷺ جبريل في ساعة أن يأتيه فيها ، فراث عليه أن يأتيه فيها ، فخرج رسول الله ﷺ فوجده بالباب قائماً ، فقال رسول الله ﷺ : إني انتظرتك لميعادك . فقال : إن في البيت كلباً ، ولا ندخل بيتاً فيه كلب ولا صورة .

وكان تحت سرير عائشة جرو كلب ، فأمر به رسول الله ﷺ فأخرج ، ثم أمر بالكلاب حين أصبح فقتلت .

ومعنى راث عليه : أى أبطأ عليه . انظر الفائق ٧٨/٢ .

والواجم : الساكت الذى يظهر عليه الهم والكآبة . نووى ٨١٤/٤ .
 إن الإسلام الذى أمر هنا في أول الأمر بقتل الكلاب هو الإسلام الذى قال رسوله : « في كل كبد رطبة أجر » . مسلم كتاب السلام باب فضل سقى البهائم ١٠١/٥ .

وإن امرأةً بقياً رأت كلباً في يوم حار يطوف ببئر قد أدلع لسانه - أى أخرجه - من العطش ، فنزعت له بموقها - أى خفها - فغفر لها . مسلم المرجع السابق .

لكن إذا تعارضت الرحمة بالكلب مع ضيافة المَلِك المنزل بالشرع ،
 = فالرحمة بالبشر مقدمة على الرحمة بالكلب .

رداءه ، فقام إليه وهو قائم بالباب ، قال : أذِنَّا . قال :
 أجل يا رسول الله ﷺ ؛ (وَلَكِنَّا)^(١٤٩) لا ندخل
 بيتاً فيه كلبٌ ولا صورة . فوجدوا جرواً في بعض
 بيوتهم . قال أبو رافع : فأمرني حين أصبحت فلم أدع
 (في المدينة)^(١٥٠) كلباً إلا قتلته ، فإذا أنا بامرأة قاصية
 لها كلب ينبع ، فرحمته فتركته ، (فجيت)^(١٥١)
 فأمرني فرجعت إلى الكلب فقتلته .

٢٠٣ ٧٣ حديث : أخرج أحمد عن أبي كبشة الأنباري قال :
 سمعت رسول الله ﷺ يقول : ثلاث أقسم عليهن ،

= لكن مع هذا فإن الإسلام وسع برحمته الضدان ، ولم يُبق من الأمر السابق
 بقتل الكلاب سوى قتل الأسود البهيم .

والبهيم : الخالص السواد .

والنقطتان بيضاوان فوق عينيه . ولهذا احتج أحمد بن حنبل أنه لا يجوز
 صيد الكلب الأسود البهيم ، ولا يحل إذا قتل ؛ لأنه شيطان ، إنما حل صيد
 الكلب . نووي / مسلم ٨٠/٤ .

حديث ٧٣ : الحديث جزء حديث لأحمد ٢٣١/٤ ، والحديث أخرجه
 أحمد ٣٨٦/٢ ، ومسلم كتاب البر باب النهي عن السباب ٤٤٨/٥ ، عن
 أبي هريرة .

والترمذي أبواب الزهد باب ما جاء في هم الدنيا وحباها عن أبي هريرة
 ٣٨٦/٣ ، وأحمد عن عبد الرحمن بن عوف بالفاظ مختلفة .

(١٤٩) في (ك) : وكلنا .

(١٥٠) في (أ) : بالمدينة .

(١٥١) في (أ) : وجيت .

(فأما الثلاث الذي أقسم عليهن فإنه)^(١٥٦) : ما نقص مال من (صدقة)^(١٥٦) ، ولا ظلم عبدٌ مظلمة (فصبر)^(١٥٤) عليها إلا زاده الله عز وجل بها عزاً ، ولا يفتح عبدٌ باب مسألة إلا فتح (الله)^(١٥٥) عز وجل له باب فقر .

٢٠٤

سبب : أخرج أحمد عن أبي هريرة أن رجلاً شتم أبا بكر والنبي ﷺ جالس ، فجعل النبي ﷺ (يعجب)^(١٥٦) ويتسم ، فلما أكثر رد عليه بعض قوله ، فغضب النبي ﷺ (وقام)^(١٥٧) ، فلحقه أبو بكر ، (فقال)^(١٥٨) : يا رسول الله ، كان يشتمني وأنت جالس ، فلما رددت عليه بعض قوله غضبت وقمت . قال : إنه كان معك مَلَكٌ يرد عنك ، فلما رددت (عليه)^(١٥٩) بعض قوله وقع الشيطان ، فلم أكن لأقعد مع الشيطان ، ثم قال : يا أبا (بكر)^(١٦٠) ، ثلاث (كُلهن)^(١٦١) حق ،

سبب ٧٣ : انظر أحمد ٤٣٦/٢ .

- (١٥٢) غير مذكور بالنسختين .
- (١٥٣) ذكر قبلها زيادة حرف من النسختين .
- (١٥٤) في (أ) : فصر ، وهو خطأ .
- (١٥٥) ذكر بعدها زيادة : عز وجل . بالنسختين .
- (١٥٦) بالنسختين : يتعجب .
- (١٥٧) ساقط من (أ) .
- (١٥٨) بالنسختين : وقال .
- (١٥٩ ، ١٦٠) ساقط من (أ) .
- (١٦١) بالنسختين : هن .

ما من عيد ظلم (بمظلمة) ^(١٦٢) فيُغضى عنها لله عز وجل إلا أعزه الله بها نصرة ، وما فتح رجل باب عطية يريد بها صلة إلا زاده الله بها كثرة ، وما فتح رجل باب مسئلة يريد بها كثرة إلا زاده الله عز وجل ^(١٦٣) بها قلة .

٢٠٥ ٧٤ حديث : أخرج أحمد والبخارى ومسلم عن جرير البجلي قال : قال رسول الله ﷺ : من لا يرحم لا يُرحم .

٢٠٦ سبب : أخرج أحمد والبخارى ومسلم عن أبي هريرة قال : أبصر (النبي ﷺ) ^(١٦٤) الأقرع بن حابس

حديث ٧٤ : جزء حديث لأحمد ٣٦٥/٤ ، بعده : ومن لا يغفر لا يُغفر له . وانظر البخارى كتاب الأدب باب رحمة الناس والبهائم ١٢/٨ ، ومسلم كتاب الفضائل باب رحمته ﷺ للصبيان والعيال وتواضعه وفضل ذلك ١٧٤/٥ .

سبب ٧٤ : الحديث أخرجه أحمد ٢٤١/٢ ، واللفظ له . والبخارى أدب باب رحمة الولد وتقبيله ومعاقته ٩/٨ ، ومسلم كتاب الفضائل الباب السابق ١٧٤/٥ . وأخرجه أحمد في ٥١٤/٢ ، والترمذى أبواب البر والصلة باب ما جاء في رحمة الولد عنه ، بالفاظ متقاربة ٢١٢/٣ . وتلك الروايات أجمعت =

(١٦٢) بالنسخين : مظلمة .

(١٦٣) غير مذكور بالنسخين .

(١٦٤) تأخر ذكره بالنسخين عن الأقرع .

يُقْبَلُ (حَسَنًا) ^(١٦٥) ، فقال : لى عشرة من
(الولد) ^(١٦٦) ، ما قُبِلْتُ أحداً منهم قط ، فقال : إنه
من لا يرحم لا يُرحم .

٢٠٧ ٧٥ حديث : أخرج مسلم عن أبى أيوب عن النبى ﷺ
قال : (لو) ^(١٦٧) أنكم لم تكن لكم ذنوبٌ . يغفرها
(الله) ^(١٦٨) لكم ، لجاء (الله) ^(١٦٩) يقوم لهم ذنوب
(يغفرها) ^(١٧٠) لهم .

٢٠٨ وأخرج مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله
ﷺ : والذى نفسى بيده لو لم تُذنبوا لذهب الله
بكم ، ولجاء يقوم يُذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم .

= على أن المُقْبَل كان الحسنَ رضى الله عنهم وما ذكره السيوطى من أنه كان حسيناً
فإنه لم يرد فى طريق من طرق الحديث مصرحاً به ، لكنه ورد فى أحمد ٢٢٨/٢ ،
بصيغة الشك بينه وبين الحسين .

حديث ٧٥ : الحديث الأول : أخرجه مسلم كتاب التوبة باب سقوط
الذنوب بالاستغفار ٥٩٢/٥ ، والحديث الثانى مسلم أيضاً المرجع السابق ،
وأخرجه أحمد ٣٠٩/٢ ، عنه ، ٤١٤/٥ ، عن أبى أيوب ، بالفاظ مختلفة ، =

(١٦٥) بالسحير : حسياً .

(١٦٦) و (أ) : الأولاد .

(١٦٧) و (ك) ، و (أ) فى أصل الصحيفة : ذ ، وكنت فى هامش (أ) : لو كنتم
لو لم تكن لكم .

(١٦٨) غير مذكورة فى (ك) .

(١٦٩) ذكر بعدها بالسحير لفظة : تعالى .

(١٧٠) ذكر بعدها بالسحير : الله .

٢٠٩ وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : لو لم تُذنبوا جاء الله بقوم يُذنبون فيغفر لهم .

٢١٠ سبب : أخرج ابن عساكر عن أنس أن أصحاب النبي ﷺ شكوا إليه أننا نُصيب من الذنوب ، فقال لهم : لولا أنكم (تذنبون)^(٢٧١) لجاء الله بقوم يُذنبون ، فيستغفرون الله ، فيغفر لهم .

٢١١ وأخرج البيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله بن عمرو قال : (أنزلت)^(١٧٢) ﴿ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَلَهَا ﴾

= وأخرجه في ٢٨٩/١ ، عن ابن عباس ، بالفاظ متقاربة ، ٢٣٨/٣ ، عن أنس ، بالفاظ مختلفة ، والحديث الثالث : أخرجه الطبراني ، انظر مجمع الزوائد كتاب التوبة باب منه في سعة رحمة الله تعالى ٢١٥/١٠ ، وليس الحديث بهذا داع إلى الاستكثار من الذنوب ، ولكنه بهذا فاتح لباب التأمل في رحمة الله لمن نزل به القدم في الطريق ، وهو مُعين للمؤمن على شيطانه .

أخرج ابن كثير عن عبد الرزاق من حديث أنس بن مالك قال : بلغني أن إبليس حين نزلت « والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم » بكى . تفسير ابن كثير ١٠٥/٣ ط الشعب . والآية ١٣٥ آل عمران . غير أن المغفرة للذنوب مُعلقة بصدق المذنب في توبته ، وسعيه الصادق لمرضات ربه . أخرج أحمد في المسند ١٠/١ عن أبي بكر رضي الله عنه ، أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : ما من رجل يُذنب ذنباً ، فيتوضأ ، فيحسن الوضوء ، ثم يصلي ركعتين ، فيستغفر الله عز وجل إلا غفر له . ولهذا خلق المؤمن ، يُصاب فيصير ، ويُذنب فيستغفر .

(١٧١) هكذا بالسختين : طينأمل .

(١٧٢) في (أ) : نزل .

وأبو بكر قاعد ، فبكى أبو بكر ، فقال له رسول الله ﷺ : ما يبكيك (يا أبا بكر ؟ قال : أبكاني) (١٧٣) هذه السورة . فقال له رسول الله ﷺ : لو أنكم لا تخطئون ، ولا تُذنبون فيُغفر لكم ، لخلق الله أمةً من بعدكم يُخطئون ويُذنبون فيُغفر لهم .

٢١٢ ٧٦ (حديث) (١٧٤) : أخرج الدارقطني في الأفراد عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال : لا يحل لمسلم أن يُرَّوع مسلماً .

٢١٣ سبب : أخرج ابن (عساكر) (١٧٥) عن الواقدي قال : (أول) (١٧٦) (مشهد شهده زيد بن ثابت مع

حديث ٧٦ : الحديث جزء حديث لأبي داود كتاب الأدب باب من يأخذ الشيء على المزاح ٥٩٧/٢ ، وأحمد ٣٦٢/٥ ، من طريق عبد الرحمن ابن أبي ليلى . وأخرجه الترمذي أبواب الفتن باب ما جاء لا يحل لمسلم أن يُرَّوع مسلماً ٣١٣/٣ ، بمعناه ، وقال : هذا حديث حسن غريب .

سبب ٧٦ : الحديث أخرجه ابن عساكر من حديث محمد بن عمر ، انظر تاريخ دمشق ٤ لوحة ٩٧ تحت رقم ٤٩٢ تاريخ ، مخطوط دار الكتب ، =

(١٧٣) جاءت هكذا في هامش آخر صحيفة ٢٢ ب من (ك) استدرأاً على أول الصحيفة التالية ، ثم ذكر في أول الصحيفة التالية لها خطأ : « ما أبكاك قال أبكاني » .

(١٧٤) ساقط من (ك) .

(١٧٥) في (أ) : عساكر ، وهو خطأ .

(١٧٦) غير مذكورة اللام في (ك) .

رسول الله ﷺ وهو ابن خمس (عشرة) (١٧٧) سنة ،
 وكان ممن ينقل التراب يومئذ مع المسلمين ، (فقال
 رسول الله ﷺ : أما إنه يعجزُ الغلام) (١٧٨) ، وغلبته
 عيناه يومئذ فرقد ، فجاء عمارة بن حزم فأخذ
 (سلاحه) (١٧٩) وهو لا يشعر ، (فقال رسول الله
 ﷺ : يا رُقَادُ نَمْتُ حَتَّى ذَهَبَ سِلَاحُكَ) (١٨٠) !
 (وقال) (١٨١) رسول الله ﷺ : مَنْ لَهُ عِلْمٌ بِسِلَاحِ
 هَذَا الْغُلَامِ ؟ فقال عمارة بن حزم : يا رسول الله ، أنا
 أخذته ، فردّه . فنبى رسول الله ﷺ (أن) (١٨٢)
 يُرَوِّعُ الْمُؤْمِنَ وَأَنْ يُؤْخَذَ مَتَاعُهُ لِأَعْيَابٍ وَلَا جَدًّا .

= والحديث أخرجه أحمد ٣٦٢/٥ ، من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى ، بالفاظ مختلفة .

وللحديث سبب آخر أخرجه أبو داود كتاب الأدب باب من يأخذ الشيء
 على المزاج ٥٩٧/٢ ، من حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى ، قال : حدثنا أصحاب
 محمد ﷺ أنهم كانوا يسرون مع النبي ﷺ ، فقام رجل منهم ، فانطلق بعضهم
 إلى جبل معه ، فأخذه ، ففزع ، فقال النبي ﷺ : « لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرَوِّعَ
 مُسْلِمًا » .

(١٧٧) في (أ) : عشر ، وهو خطأ حديثي ونجوى .

(١٧٨) ساقط من النسختين .

(١٧٩) في (أ) : سلاحه ، وهو خطأ .

(١٨٠) ساقط من النسختين .

(١٨١) بالنسختين : فقال .

(١٨٢) زيد قبلها بالنسختين لفظة : يومئذ .

٢١٤ ٧٧ حديث : أخرج مسلم والترمذى عن ابن عمر قال :
قال رسول الله ﷺ : حُفُوا الشَّوَارِبَ واعفوا اللحى .

٢١٥ سبب : أخرج ابن النجار في تاريخه عن ابن عباس
قال : قدم على رسول الله ﷺ وفدٌ من العجم قد
حلقوا لحاهم ، وتركوا شواربهم ، فقال رسول الله
ﷺ : خالفوا عليهم فحُفُوا الشَّوَارِبَ واعفوا اللحى .

٢١٦ وأخرج ابن سعد عن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (قال : جاء
مَجُوسِي إِلَى) (١٨٣) رسول الله ﷺ قد (أعفى) (١٨٤)
شاربَه (وأحفى) (١٨٥) لحيته ، فقال له : مَنْ أَمْرُكَ

حديث ٧٧ : انظر مسلم كتاب الطهارة باب يَحْصَالُ الْفَطْرَةُ
٥٤٢/١ ، والترمذى أبواب الاستئذان والآداب باب ما جاء في إعفاء اللحى ،
وقال : هذا حديث صحيح ١٨٧/٤ . والحديث أخرجه النسائى كتاب الطهارة
باب إعفاء الشارب وإعفاء اللحى ١٩/١ ، وأحمد ١٦/٢ ، وأبو داود كتاب
الترجل باب في أخذ اللحى ٤٠٢/٢ ، وأخرجه مسلم الكتاب والباب السابق .
وأحمد ٣٥٦/٢ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٨٧ ، عن أبي هريرة . وأخرجه البخارى
كتاب اللباس باب تقليم الأظافر ، باب إعفاء اللحى ، وأحمد ٥٢/٢ ، عن
ابن عمر بالفاظ مختلفة .

سبب ٧٧ : انظر الطبقات الكبرى لابن سعد القسم الثانى ١٤٧/١ ،
والحديث رجاله ثقات .

(١٨٣) جاء بالنسخين بدلاً منها عمارة : أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً من المجوس .

(١٨٤) بالنسخين : وفر .

(١٨٥) بالنسخين : حلق .

بهذا ؟ قال ربي . قال لكن ربي أمرني أن أُعفى شاري
وأعفى لحيتي .

٢١٧ وأخرج أبو القاسم بن بشر في أماليه عن أبي هريرة
قال : دخل على رسول الله ﷺ مجوسى قد
(حلق) (١٨٦) لحيته وأعفى شاربته ، فقال رسول الله
ﷺ : ويحك من أمرك بهذا ؟ قال : أمرني به
كسرى . قال : لكن أمرني ربي عز وجل أن أُعفى
لحيتي (وأن) (١٨٧) أُعفى شاري .

٢١٨ ٧٨ (حديث) (١٨٨) : أخرجه البخارى عن ابن عمر
(رضى الله عنهما) (١٨٩) (عن النبي) (١٩٠) ﷺ
(قال) (١٩١) : لأن يمتلىء جوف أحدكم قبحاً خيراً له
من أن يمتلىء شعراً .

حديث ٧٨ : حديث أخرجه البخارى كتاب الأدب باب ما يكره أن
يكون الغالب على الإنسان الشعر حتى يصدّه عن ذكر الله والعلم والقرآن .
والحديث أخرجه أيضاً فيه عن أبي هريرة ، وأخرجه الدارمى كتاب الاستئذان
باب لأن يمتلىء جوف أحدكم ، وأبو داود كتاب الأدب باب ما جاء في الشعر ،
والترمذى أبواب الاستئذان والأدب باب ما جاء : لأن يمتلىء جوف أحدكم قبحاً
خير له من أن يمتلىء شعراً ٢١٩/٤ ، وابن ماجه ١٢٣٦/٢ ، وأحمد ١٧٥/١ ، =

(١٨٦) فى (ك) : لحن ، وهو خطأ .

(١٨٧) فى (أ) : وأنا .

(١٨٨ ، ١٨٩) ساقط من (ك) .

(١٩٠) بالنسختين : سمعت رسول الله .

(١٩١) بالنسختين : يقول .

سبب : أخرج أحمد ومسلم عن أبي سعيد الخدري
قال : بينما نحن نسير مع رسول الله ﷺ بالعرج ،
إذ عرض شاعر يُنشد ، فقال رسول الله ﷺ ، خذوا
الشیطان ، أو أمسكوا الشيطان ، لأن يمتلىء جوف
رجلي قبحاً خيراً له من أن يمتلىء شعراً .

= ٤٧٨/٢ ، ٤٨٠ ، عنه . وأخرجه مسلم كتاب الشعر ، وأحمد ١٧٧/١ ، عن
سعد بن أبي وقاص .

سبب ٧٨ : انظر أحمد ٨/٣ ، ومسلم كتاب الشعر ١١٤/٥ ،
والحديث أخرجه أحمد في ٤١/٣ ، بتعريف لفظ رجل ، وهي الأنسب للورود
سبباً ؛ حيث أنه يجعل الحكم مقيداً بمن سمعه رسول الله ﷺ ، وتكون (أل)
للعهد . ويؤكد هذا ما ذكره النووي ١١٣/٥ ، حيث قال : وأما تسمية هذا
الرجل الذي سمعه ينشد : شيطناً ، فلعله كان كافراً ، أو كان الشعر هو الغالب
عليه ، أو كان شعره هذا من المذموم . وبالجملة فتسميته شيطناً إنما هو في قضية
عين تنطرق إليها الاحتمالات المذكورة وغيرها ، ولا عموم لها فلا يُحتج بها .
أما عن حكم الشعر عامة : فقد قال العلماء كافة : هو مباح ما لم يكن فيه فحش
ونحوه ، وقالوا : هو كلام حسنه حسن ، وقبحه قبيح . قال النووي : وهذا هو
الصواب ، فقد سمع النبي ﷺ الشعر ، واستنشد ، وأمر به حسان في هجاء
المشركين ، وأنشد أصحابه بخضرته في الأسفار وغيرها . النووي المصدر
السابق .

أقول : ومستدل هذا ما أخرجه الترمذي في سننه عن جابر بن سمرة
قال : جالست النبي ﷺ أكثر من مائة مرة ، فكان أصحابه يتناشدون الشعر ،
ويتذاكرون أشياء من أمر الجاهلية ، وهو ساكت ، فرمما يتيسم معهم . قال : هذا
حديث حسن صحيح . أبواب الأدب باب ما جاء في إنشاد الشعر ١٨/٤
وما أخرجه عن عبد الله باب ما جاء أن من الشعر حكمة ، وقال : قال
رسول الله ﷺ : « إن من الشعر حكمة » ٢١٦/٤ .

٢٢٠ ٧٩ (حديث) (١٩٢) : أخرج الأربعة عن صخر الغامدى (عن) (١٩٣) النبى ﷺ قال : اللهم بارك لأمتى فى بكورها .

٢٢١ سبب : أخرج الخطيب وابن النجار فى تاريخ بغداد عن أنس قال : (خرجت) (١٩٤) مع (النبى) (١٩٥)

= والعرج بفتح المهملة وإسكان الراء وبالجم : هى قرية جامعة من عمل الفرع ، على نحو ثمانية وسبعين ميلاً من المدينة .

حديث ٧٩ : الحديث جزء حديث لأبى داود كتاب الجهاد باب فى الابتكار فى السفر ٣٤/٢ ، والترمذى أبواب البيوع باب ما جاء فى التكيير بالتجارة ٣٤٣/٢ ، قال : حديث صخر الغامدى حديث حسن ، لا نعرف لصخر عن النبى ﷺ غير هذا الحديث . والحديث بهذا اللفظ رواية ابن ماجة كتاب التجارات باب ما يُرجى من البركة فى البكور . وأخرجه فيه عن أبى هريرة أيضاً عن ابن عمر ، وهما ضعيفان ، لضعف عبد الرحمن فيهما - كما فى الزوائد ، والحديث أخرجه الدارمى كتاب السير باب بارك لأمتى فى بكورها ١٣٤/٢ ، وأحمد ٤١٦/٣ ، ٤١٧ ، ٤٣٢ - ٣٨٤/٤ ، ٣٩٣ ، عن صخر ، وهو جزء حديث لهم أيضاً .

سبب ٧٩ : انظر تاريخ بغداد ١٠٣/١٠ ، والحديث صحيح متفق عليه من حديث أنس ، فقد أخرجه البخارى فى كتاب الصيام باب بركة السحور من غير إيجاب ٣٧/٣ ، ومسلم من عدة طرق عن هشيم عن عبد العزيز بن صهيب ، وعن ابن عُليه وقتادة عن عبد العزيز بن صهيب . ٤٤ صيام بمعناه .

(١٩٢) فى (أ) : سبب ، وهو خطأ

(١٩٣) فى النسختين : أن .

(١٩٤) فى النسختين : خرجنا .

(١٩٥) فى (ك) : رسول الله .

عليه السلام (ليلة) (١٩٦) (من) (١٩٧) شهور رمضان ، فمر
بنيران في بيوت الأنصار ، فقال : يا أنس ، ماهذه
النيران ؟ قلت : يا رسول الله ، إن الأنصار
يتسحرون ، فقال : اللهم بارك لأمتي في بكورها .

٢٢٢ ٨٠ حديث : أخرجه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي
والنسائي ، وابن ماجه عن ابن عباس قال : نهى
رسول الله ﷺ عن الشرب من (في) (١٩٨) السقا .

حديث ٨٠ : الحديث الأول : جزء حديث لأحمد ٢٩٣/١ ، ٣٢١
- ٢٤٧/٢ ، ٣٢٧ ، والترمذي أبواب الأطعمة باب ما جاء في أكل لحوم الجلالة
وألبانها ٤٧٦/٣ ، حديث حسن صحيح . وأخرجه البخاري كتاب الأشربة باب
الشرب من فم السقاء ١٤٥/٧ ، عنه . وأخرجه أيضاً فيه ، وكذا ابن ماجه
كتاب الأشربة باب الشرب من في السقاء ١١٣٢/٢ ، عن أبي هريرة . وهو جزء
حديث . والحديث لفظ أبي داود كتاب الأشربة باب في اختناث الأسقية .
والحديث أخرجه أحمد ٨٤١/١ ، والنسائي كتاب الضحايا ، باب النهي عن أكل
لحوم الجلالة ٤١٢/٧ ، عنه . وابن ماجه ١١٣٢/٢ ، والدارمي ١٩ كتاب
الأشربة باب النهي عن الشرب من في السقا ٤٤/٢ ، عن ابن عباس بالفاظ
متقاربة .

الحديث الثاني : انظر البخاري كتاب الأشربة باب اختناث الأسقية
١٤٥/٧ ، ومسلم ١١٣ كتاب الأشربة باب آداب الطعام والشراب وأحكامها
٤٤/٢ . والنهي الوارد هنا كما قال النووي نهى تنزيه لا تحريم ، وسببه أن لا يؤمن
أن يكون في السقا ما يؤذيه ، فيدخل في جوفه ولا يدرى أه ٧٠٦/٤ .

(١٩٦) في النسختين : قدمت عل لفظ مع .

(١٩٧) بالنسختين : في .

(١٩٨) في (أ) : من .

٢٢٣ وأخرج البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى وابن ماجه والبيهقى فى شعب الإيمان ، عن أبى سعيد عن النبى ﷺ أنه نهى (عن)^(١٩٩) اختناث الأسقية أن يُشرب من أفواهها .

٢٢٤ سبب : أخرج البيهقى فى شعب الإيمان عن الزهرى عن عبد الله بن أبى سعيد قال : شرب رجل من فم السِّقَا فانساب فى بطنه جانٌّ ، فنهى رسول الله ﷺ عن اختناث الأسقية .

وأقول : لو أنه رضى الله عنه ذكر السبب الآتى لقوى به رأيه ، واستغنى به عن ذكر غيره من الاحتمالات التى أوردها هناك ، حيث قال : وقيل إنه ينتنه أو لأنه مستقذره .

ومما يؤيد أن النهى للتنزيه ما جاء فى الترمذى ٣٠٤/٣ أبواب الأشربة باب الرخصة فى ذلك ، عن عبد الله بن أنيس عن أبيه قال : رأيت النبى ﷺ قام إلى قربة معلقة فخنثها ، ثم شرب من فيها . قال : هذا حديث ليس إسناده بصحيح . والاختناث : هو ثنى أفواهها إلى الخارج ، فإن ثنيت إلى داخل فهو قبع . الفائق فى غريب الحديث ٣٩٩/١ . قال النووى : الاختناث : التكسر والانطواء ، ومنه سمي الرجل المشبه بالنساء فى طبعه وكلامه وحركاته مُخْنَثًا ٧٠٦/٤ .

سبب ٨٠ : الحديث أخرجه ابن ماجه ١١٣١/٢ عن ابن عباس بلفظ : نهى رسول الله ﷺ عن اختناث الأسقية ، وإن رجلاً بعد ما نهى رسول الله ﷺ عن ذلك قام من الليل إلى السقاء ، فاختنثه ، فخرجت عليه منه حية .

^١ (١٩٩) ساقط من (أ) .

٢٢٥ ٨١ حديث : أخرج البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم إني أُنْخِذُ عندك (عهداً)^(٢٠٠) لن تُخْلِفَنِيهِ ، إنما أنا بشر ، فأَيُّ المؤمنين أذيتُهُ أو شتمته ، أو جلدته ، فاجعلها له صلاةً وزكاةً وقربةً تُقربه بها يوم القيامة .

٢٢٦ وأخرج أحمد ومسلم عن جابر بن عبد الله سمعت (النبى)^(٢٠١) يقول : إنما أنا بَشَرٌ وإني اشتُرْتُ على ربي عز وجل أى عبد من المسلمين شتمته أو سببته أن (يكون)^(٢٠٢) له زكاة وأجرأ .

٢٢٧ وأخرج أحمد عن أبى سعيد الخدرى قال : قال

حديث ٨١ : الحديث لفظ أحمد ٣١٦/٢ ولم يذكره السيوطى . وأخرجه البخارى كتاب الدعوات باب قول النبى ﷺ : من آذيتُهُ فاجعله له زكاة ورحمة ٩٦/٨ ، ومسلم كتاب الربا باب من لعنه النبى ﷺ ، أو سبه ، أو دعا عليه ، وليس هو بذلك أهلاً ٤٥٤/٥ ، وأحمد ٢٤٣/٢ ، ٣٩٠ ، ٤٤٩ ، ٤٨٨ ، ٤٩٣ ، ٤٩٦ - ٤٠٠/٣ ، بالفاظ متقاربة .

الحديث الثانى : لفظ أحمد ٣٣٣/٣ ، ٣٨٤ ، وأخرجه فى ٣٩١/٣ ، ومسلم الكتاب والباب السابق ٤٦٠/٥ ، عنه بالفاظ متقاربة .

الحديث الثالث : أحمد ٣٣/٣ ، وأخرجه فى ١٨٠/٦ ، عن عائشة بالفاظ مختلفة .

(٢٠٠) فى (ك) : عهد .

(٢٠١) فى (ك) : رسول الله .

(٢٠٢) فى (ك) : بالتاء .

رسول الله ﷺ : « اللهم إني (أتخذ) (٢٠٣) عندك عهداً لا تخلفنيه ، فإنما أنا بشر ، فأى المؤمنين آذيته ، أو شتمته ، أو (قال) (٢٠٤) لعنته ، أو جلدته ، فأجعلها له (صلاة وزكاة وقرية) (٢٠٥) ، وقرى (تقر به) (٢٠٦) بها إليك يوم القيامة .

سبب : أخرج أحمد عن أنس أن رسول الله ﷺ دفع إلى حفصة (ابنة) (٢٠٧) عمر رجلاً فقال لها : احتفظي به ، (قال) (٢٠٨) فغفلت حفصة ، ومضى الرجل ، فدخل رسول الله ﷺ (وقال) (٢٠٩) : يا حفصة ، ما فعل الرجل ؟ قالت : غفلت عنه

٢٢٨

سبب ٨٩ : الحديث الأول ١٤١/٣ لأحمد ، والحديث الثاني : مسلم كتاب البر الباب السابق في الحديث ٤٦١/٥ ، ولم أجده لأحمد ، والحديث الثالث : أحمد ٢٩٤/٥ . وما أراه صالحاً للورود هنا : ما أخرجه أحمد ٤٥/٦ ، ومسلم كتاب البر ٤٥٧/٥ - واللفظ له - عن عائشة قالت : دخل على رسول الله ﷺ رجلان فكلما به شيء لا أدري ما هو ، فأغضباه ، فلعنهما وسبهما ، فلما خرجا ، قلت : يا رسول الله ، من أصاب من الخير شيئاً ما أصابه هذان ؟ قال : وما ذاك ؟ قالت : قلت : لعنتهما وسببتهما ، قال : أو ما علمت =

(٢٠٣) في (أ) : انغفلت .

(٢٠٤) ساقط من النسختين .

(٢٠٥) في النسختين : زكاة وصلاة وقرى .

(٢٠٦) ساقط من (أ) .

(٢٠٧) في النسختين : بنت .

(٢٠٨) ساقطة من النسختين .

(٢٠٩) في النسختين : فقال .

يا رسول الله فخرج . فقال رسول الله ﷺ : قطع الله يدك . فرفعت (يديها)^(٢١٠) هكذا ، فدخل رسول الله ﷺ ، فقال : ما شأنك يا حفصة ؟ (فقالت)^(٢١١) يا رسول الله ، قلت قبل (لى)^(٢١٢) كذا وكذا ، فقال (لها)^(٢١٣) : ضعى (يديك)^(٢١٤) فأنى سألت الله عز وجل أياً (إنسان)^(٢١٥) من أمتى دعوت الله (عز وجل)^(٢١٦) عليه أن يجعلها له مغفرة .

= ما شارطت عليه رضى ؟ قلت : اللهم إنما أنا بشر ، فأى المسلمين لعنته أو سبته فاجعله له زكاة وأجراً .

قال الإمام النووي عقبها : فإن قيل : كيف يدعو على من ليس هو بأهل للدعاء عليه ، أو يسبه ، أو يلعنه ، ونحو ذلك ؟ فالجواب : ما أجاب به العلماء ، ومختصره وجهان :

أحدهما : أن المراد ليس بأهل لذلك عند الله تعالى ، وفى باطن الأمر ، ولكنه فى الظاهر مستوجب له . فيظهر له ﷺ استحقيقه لذلك بأماره شرعية ، ويكون فى باطن الأمر ليس أهلاً لذلك ، وهو ﷺ مأمور بالحكم بالظاهر ، والله يتولى السرائر .

(٢١٠) لى النسخين : يدها .

(٢١١) بالنسخين بدون : قام .

(٢١٢ ، ٢١٣) ساقط من النسخين .

(٢١٤) لى النسخين : بالإنفراد .

(٢١٥) لى (أ) : إنساً .

(٢١٦) غير مذكور بالنسخين .

وأخرج أحمد ومسلم عن أنس قال : كانت عند أم سليم يتيمة ، فرأى رسول الله ﷺ اليتيمة ، فقال : (أنت) (٢١٧) هيه ! لقد كَبُرَتْ لا كَبُرَ سَنُكَ . فرجعت اليتيمة إلى أم سليم تبكي ، فقالت أم سليم : ما لك (يا بنية) (٢١٨) ؟ قالت : (الجارية) (٢١٩) : دعى عليّ نبيُّ الله (ﷺ) (٢٢٠) أن (لا) (٢٢١) يَكْبُرَ سِنِي ، (فالآن) (٢٢٢) لا يَكْبُرُ سِنِي أبداً ، (أو قالت : قرني) (٢٢٣) ، فخرجت أم سليم مستعجلة (تَلُوْثُ حِمَارِهَا) (٢٢٤) ، حتى لقيت رسول الله ﷺ ، فقال لها رسول الله ﷺ : ما لك يا أم سليم ؟ فقالت : يا نبي الله أدعوت على يتيمتي ؟ قال :

= والثاني : أن ما وقع من سبه ودعا له ونحوه ليس بمقصود ، بل هو مما جرت به عادة العرب في وصل كلامها بلا نية ، كقوله : تربت يمينك . وفي هذا الحديث ونحو ذلك لا يقصدون بشيء من ذلك حقيقة الدعاء ، فخاف ﷺ أن يصادف شيء من ذلك لإجابة فسأل ربه سبحانه وتعالى ، ورغب إليه في أن يجعل ذلك كفارة ورحمة وقرنى وطهوراً وأجرأ ، وإنما كان يقع هذا منه في النادر والشاذ من الأزمان . أه نووى ٤٥٨/٥ .

أقول : ويتوجب علينا الذهاب إلى أحد هذين التأويلين ؛ لما ثبت عنه ﷺ من تخلق جميل . ففي مسلم عن أبي هريرة قال : قيل : يا رسول الله ادع =

(٢١٧) ساقط من (أ) .

(٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠) ساقط من النسختين .

(٢٢١) ساقط من (أ) .

(٢٢٢) بالنسختين : فلان .

(٢٢٣ ، ٢٢٤) ساقط من النسختين .

وما ذاك يا أم سليم ؟ قالت : زعمت أنك دعوت أن
(لا) (٢٢٥) يَكْبُرَ مِنْهَا ، (ولا يَكْبُرُ قَرْنَهَا) (٢٢٦) .
قال : فضحك رسول الله ﷺ ثم قال : يا أم سليم ،
أما تعلمين أن شرطى على رى ، أنى اشترطت على
رى ، فقلت : إنما أنا بَشَرٌ ، أرضى كما يرضى البشر ،
وأغضب كما يغضب البشر ، (فأما) (٢٢٧) أحد دعوت
عليه من أمتى بدعوة ليس لها بأهل أن تجعلها له طهوراً
وزكاة (وقرئ) (٢٢٨) تقر به بها (منه) (٢٢٩) يوم
القيامة .

٢٣٠ وأخرج أحمد عن خال أبي السَّوَّار قال : رأيت رسول
الله ﷺ وأناس يتبعونه ، فأتبعت معهم ، (قال :
ففجئنى) (٢٣٠) ، فعجبني القوم يسعون ، (قال :
وأبقى القوم . قال) (٢٣١) : (فأتى) (٢٣٢) على

= على المشركين . قال : إني لم أبعث لعاناً ، وإنما بعثت رحمة . وما أخرجه عن أبي
البرداء قال : قال رسول الله ﷺ : لا يكون للعانون شفعاء ولا شهداء يوم
القيامة . مسلم كتاب البر الباب السابق ٤٥٧/٥ .

(٢٢٥) ساقط من (ك) .

(٢٢٦) ساقط من النسخين .

(٢٢٧) في (ك) : فأما .

(٢٢٨) بالنسخين : وترى .

(٢٢٩) ساقط من النسخين .

(٢٣٠ ، ٢٣١) ساقط من النسخين .

(٢٣٢) في النسخين : وأنى .

رسول الله ﷺ فضربنى ضربة ، إماً بعسيب ،
أو قضيب ، أو سواك ، أو شيء كان معه .
(قال) (٢٣٣) : فوالله ما أوجعنى . قال : فَبِتُّ بليلة ،
(قال) (٢٣٤) : وقلت : ما ضربنى رسول الله ﷺ
إلا لشيء (علمه) (٢٣٥) فى . (قال) (٢٣٦) :
وحدثتنى نفسى أن آتى رسول الله ﷺ (إذا
أصبحت) (٢٣٧) ، (قال) (٢٣٨) : فنزل جبريل عليه
السلام على النبى ﷺ فقال : إنك راجع لا تكسر
قرون رعيتك . (قال) (٢٣٩) : فلما صلينا الغداة ،
(أو قال : أصبحنا ، قال) (٢٤٠) : قال رسول الله
ﷺ : اللهم إن ناساً (يتبعون) (٢٤١) ، وإنى
لا يُعجبني أن يتبعونى ، اللهم فمن ضربت أو سببت
فاجعلها له كفارة وأجرأ ، أو قال : مغفرة ورحمة ،
أو كما قال .

= ومعنى قوله (أنت هيه) : هو بفتح الياء وإسكان الهاء وهى هاء السكت
نوى ٤٦١/٥ .

(٢٣٣ ، ٢٣٤) ساقط من النسخين .

(٢٣٥) بالنسخين : ذكر بعدها لفظ الجلالة زيادة .

(٢٣٦) ساقط من النسخين .

(٢٣٧) لى (أ) : وأصبحت .

(٢٣٨) ساقط من النسخين .

(٢٣٩ ، ٢٤٠) ساقط من النسخين .

(٢٤١) لى (أ) : تبعونى .

٢٣١ ٨٢ حديث : أخرج الترمذى عن عائشة أن النبى ﷺ قال : لا ينبغي لقوم فيهم أبو بكر أن (يؤمهم) (٢٤٧) غيره .

٢٣٢ سبب : أخرج أبو العباس الزوزنى فى كتاب شجرة العقل عن القاسم بن محمد قال : وقع بين ناس من الأنصار من أهل العوالى شىء فذهب رسول الله ﷺ يُصلحُ بينهم ، فرجعوا وقد صلى الناس العصر . قال : مَنْ صلى بالناس العصر ؟ قالوا : أبو بكر . قال : قد أحسنتم لا ينبغي لقوم يكون فيهم أبو بكر يُصلى بهم غيره .

٢٣٣ ٨٣ حديث : أخرج البخارى عن أنى هريرة (قال : قال أبو القاسم) (٢٤٧) ﷺ قال : تَسْمُوا باسمى ، ولا تَكُنُوا بِكُنيتى .

حديث ٨٢ : الحديث أخرجه الترمذى أبواب المناقب باب ٥٩ ، ٢٧٦/٥ . قال الترمذى : هذا حديث غريب .

حديث ٨٣ : الحديث أخرجه البخارى كتاب المناقب باب كنية النبى ﷺ ٢٢٦/٤ ، وكتاب الأدب باب قول النبى ﷺ : سموا باسمى ولا تكنوا بكُنيتى ٥٣/٨ ، وهو جزء حديث له ك أدب باب من سمى بأسماء الأنبياء . ٥٤/٨ ، والحديث أخرجه مسلم كتاب الآداب باب النهى عن التكنى بأبى =

(٢٤٧) فى (أ) : يؤمهم .

(٢٤٧) بالتسخين : عن النبى .

٢٣٤ سبب : أخرج أحمد والبخارى ومسلم عن جابر ابن عبد الله أن رجلاً من الأنصار وَلَدَ لَهُ غُلَامٌ فَأَرَادَ أَنْ يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَ : تَسَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوْا بِكُنْيَتِي .

٢٣٥ وأخرج البخارى ومسلم عن أنس أن رسول الله ﷺ كان بالقيع ، فنَادَى رَجُلٌ رَجُلًا : يَا أَبَا الْقَاسِمِ ، فَالْتَفَتَ النَّبِيُّ ﷺ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : لَمْ أَغْنِكْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّمَا عَيْثُ فَلَانًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : تَسَمُّوْا بِاسْمِي وَلَا تَكْنُوْا بِكُنْيَتِي .

= القاسم ، وييان ما يستحب من الأسماء ٨٤٤/٤ ، وأحمد ٣٠١/٣ ، من طريق جابر ، ومسلم ٨٤٦/٤ ، وأبو داود كتاب الأدب باب في الرجل يتكنى بأبي القاسم ٥٨٨/٢ ، وابن ماجه كتاب الأدب باب الجمع بين اسم النبي ﷺ وكنيته ١٢٣٠/٢ ، وأحمد ٢٤٨/٢ ، ٢٦٠ ، ٢٧٠ ، ٣٩٢ ، ٤٥٧ ، ٤٩١ من طريق أنى هريرة . كما أخرجه البخارى في الأدب المفرد ٣٠١/٢ .

سبب ٨٣ : الحديث الأول : الحديث لفظ أحمد ٢٩٨/٣ ، وأخرجه مسلم الكتاب والباب السابق ، والبخارى كتاب الحُجُوم باب قول الله تعالى : ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ حَمْسَهُ ﴾ ١٠٣/٢ ، وكتاب الأدب قول النبي ﷺ تسموا باسمي ولا تكونوا بكينيتي ٥٣/٨ ، وأحمد ٣٨٥/٣ ، بالفاظ متقاربة .

الحديث الثانى : لفظ أحمد ١٢١/٣ ، وأخرجه البخارى كتاب المناقب باب كنية النبي ﷺ ٢٢٦/٤ ، ومسلم الكتاب والباب السابق ، وابن ماجه كتاب الأدب باب الجمع بين اسم النبي ﷺ وكنيته ١٢٣١/٢ ، بالفاظ مختلفة .
= وللعلماء في مسألة التكنى بكنيته ﷺ أقوال ثلاثة :

= الأول : اختيار الإمام الشافعي وهو المنع ، وقال : ليس لأحد أن يُكنى بأبي القاسم ، سواء أكان اسمه محمداً ، أم لم يكن .

الثاني : جواز التكني بأبي القاسم لمن اسمه محمد دون غيره .

الثالث : مذهب الإمام مالك بجواز التكني بأبي القاسم لمن اسمه محمد ولغيره . وجعل النبي الوارد مختصاً بحياة النبي ﷺ ، واستدل له بما ورد في السبب الثاني للحديث ، وبما أخرجه البخاري في الأدب المفرد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، عن علي قال : قلت : يا رسول الله ، إن وليد لي من بعدك وليد اسميه باسمك ، وأكنيه بكنيتك . قال : نعم . قال الترمذي : حسن صحيح ، وأخرجه الحاكم في المستدرک .

الأدب المفرد ١٢٤ ، سنن الترمذي ك الأدب ب ما جاء في كراهية الجمع بين اسم النبي وكنيته ١٣٧/٥ ، وسنن أبي داود ك الأدب في الرخصة في الجمع بينهما .

قال الطبري : فهموا تخصيص النبي بزمانه ﷺ ، وهذا أقوى ؛ لأن بعض الصحابة سمى ابنه محمداً ، وكنّاه أبا القاسم ، وهو طلحة بن عبيد الله .

قال النووي في الروضة : وقد زال ذلك المعنى ، وهذا أقرب .

وقد جزم الطبراني أن النبي ﷺ هو الذي كنّى ابن علي ، وقد كنّى أبناء لبعض الصحابة بأبي القاسم ، كمحمد بن أبي بكر ، وابن سعد بن أبي وقاص ، وابن عبد الرحمن بن عوف ، وابن حاطب بن أبي بلتعة ، وابن الأشعث بن قيس : أبو القاسم .

قال ابن شاهين في كتابه الناسخ : وهذا يوجب أن يكون ناسخاً للأول .

انظر اللفظ المكرم في خصائص النبي للخضير . مخطوط مكتبة الأزهر ، ٢٢٣٤ حديث ، لوحة ٢٧٣ .

٢٣٦ ٨٤ حديث : أخرج أحمد عن عبد الله بن الزبير أن النبي ﷺ قال : لكل نبي (حوارى) (٢٤٤) ، والزبير (حوارى) (٢٤٥) .

٢٣٧ وأخرج أحمد عن عليّ سمعت رسول الله ﷺ يقول : لكل نبي حواريون وحوارىّ الزبير .

٢٣٨ سبب : أخرج أحمد والبخارى (ومسلم) (٢٤٦) عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : من يأتينى بخير القوم - (يوم الأحزاب) (٢٤٧) - ؟ (فقال) (٢٤٨) الزبير : أنا . (ثم قال : من يأتينى بخير

حديث ٨٤ : الحديث الأول : أخرجه أحمد ٤/٤ . والحديث الثانى : جزء حديث له ٩/١ ، زاد بعده : قال : قال أبى : سمعت سفيان يقول : الحوارى : الناصر . والحديث أخرجه أحمد ٣٣٨/٣ ، والبخارى كتاب فضائل الصحابة باب مناقب الزبير بن العوام من حديث جابر ٢٧/٥ .

سبب ٨٤ : الحديث لفظ أحمد ٣٦٥/٣ ، وأخرجه البخارى كتاب الجهاد باب هل يبعث الطليعة وحده ٣٣/٤ ، وباب السير وحده ٧٠/٤ ، وأحمد ٣٠٧/٣ ، بألفاظ مختلفة ، ومسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل طلحة والزبير رضى الله عنهما ٢٨١/٥ ، وابن ماجه مقدمة ١١ ٤٥/١ ، عنه بألفاظ متقاربة .

(٢٤٤) فى (أ) : حوى .

(٢٤٥) فى (أ) : حوارى .

(٢٤٦) ساقط من (ك) .

(٢٤٧) بالنسختين : قدمت على الجلسة قلها .

(٢٤٨) بالنسختين : قال .

القوم ؟ قال الزبير : أنا . قال : من يأتيني بخير القوم ؟
قال الزبير : أنا (٢٤٩) . قال : لكل نبي حوارى
(وإن) (٢٥٠) حوارى الزبير .

٢٣٩ ٨٥ حديث : أخرجه البخارى ، ومسلم ، والترمذى ،
وابن ماجه ، عن على قال : ما سمعت النبى ﷺ
يُقَدِّى (أحدأ بأبويه) (٢٥١) إلا لسعد ، فإنى
(سمعته) (٢٥٢) يوم أحد يقول : إِرْم (سعد) (٢٥٣)
فذاك أنى وأمى . وفى لفظ ما جمع رسول الله
(ﷺ) (٢٥٤) أباه وأمه لأحد إلا لسعد ، قال له يوم
أحد : إِرْم فذاك أنى وأمى .

وخبر القوم : بيانه ما أخرجه البخارى كتاب المغازى باب الذين استجابوا
لله والرسول ١٣٠/٥ ، عن عائشة رضى الله عنها : الذين استجابوا لله والرسول
من بعد ما أصابهم القرع ، للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم ، قالت لعروة :
يا ابن اختى ، كان أبواك منهم الزبير وأبو بكر ، لما أصاب رسول الله ﷺ
ما أصاب يوم أحد ، وانصرف عنه المشركون ، خاف أن يرجعوا ، قال : من
يذهب فى أثرهم ؟ فانتدب منهم سبعين رجلاً ، قال : كان فيهم أبو بكر
والزبير .

حديث ٨٥ : الحديث لفظ الترمذى أبواب المناقب باب مناقب
أبى إسحاق ، وقال : هذا حديث صحيح ٣١٤/٥ ، وأخرجه البخارى كتاب

(٢٤٩ ، ٢٥٠) ساقط من النسختين .

(٢٥١) فى (ك) : احداًنا يومئذ .

(٢٥٢) فى (أ) : سمعت .

(٢٥٣) ساقط من (أ) .

(٢٥٤) غير مذكور بالنسختين .

سبب : أخرجه الطبراني عن سعد أن النبي ﷺ
(جمع له أبويه ، قال : كان رجل من المشركين قد
أحرق المسلمين ، فقال النبي ﷺ) (٢٥٥) : سعد ،

الجهاد باب الميِّت ومن يتبرس بترس صاحبه ٤٧/٤ ، كتاب الأدب باب قول
الرجل فذاك أي وأمي ٥٢/٨ . وابن ماجه مقدمة باب فضل سعد بن أبي وقاص
٤٧/١ ، بألفاظ متقاربة ، ومسلم كتاب فضائل الصحابة باب في فضل سعد
ابن أبي وقاص رضي الله عنه ٢٧٧/٥ ، والترمذي أبواب المناقب ، وقال : هذا
حديث صحيح ٣١٤/٥ ، بألفاظ مختلفة . والحديث أخرجه أحمد ٩٢/١ ،
١٢٤ ، بألفاظ متقاربة . والحديث الثاني : جزء حديث للترمذي أبواب المناقب
باب مناقب أبي إسحاق ٣١٤/٥ ، وقال : حديث حسن صحيح .

وأخرجه مسلم الكتاب والباب السابق ٢٧٦/٥ ، بألفاظ متقاربة . ولقد
أشرك الرسول ﷺ غير سعد في تلك المكرمة ، فلقد جاء في أحمد ١٦٤/١ ، عن
الزبير قال : جمع لي رسول الله ﷺ أبويه يوم أحد . وله عن عبد الله بن الزبير
قال : لما كان يوم الخندق كنت أنا وعمر بن أبي سلمة في الأطم الذي فيه نساء
رسول الله ﷺ ، أطم حسن ، فكان يرفعتني وأرفعه ، فإذا رفعتني عرفت أي
حين يمر إلى بني قريظة ، وكان يقاتل مع رسول الله ﷺ يوم الخندق ، فقال :
من يأتي بني قريظة فيقاتلهم . فقلت له حين رجع : يا أبت ، تالله إن كنت
لأعرفك حين تمر ذاهباً إلى بني قريظة . فقال : يا بني ، أما والله إن كان
رسول الله ﷺ ليجمع لي أبويه جميعاً ، يُقَدِّني بهما ، يقول : فذاك أي وأمي .
ويجاب عن القصر الوارد في الباب لسعد بأن كلا روى ما سمع .

سبب ٨٥ : الحديث أخرجه الطبراني . قال في الزوائد : ورجاله رجال
الصحيح ، غير أسد بن الدرداء . وأخرجه الطبراني في الأوسط ، وفيه مندل

(٢٥٥) ما بين القوسين ساقط من (أ) ، ولفظه « رجل » غير المذكورة في (ك) .

إرم فذاك أئى وأمى . (قال : فنزعت)^(٢٥٦) بسهم
ليس فيه نصل ، فأصبت جنبه ، فوقع
(وانكشفت)^(٢٥٧) عورته ، فضحك النبي ﷺ حتى
نظرت إلى نواجذه .

٢٤١ ٨٦ حديث : أخرج أحمد عن عبد الله بن مسعود أن
أبا بكر وعمر (رضى الله عنهما)^(٢٥٨) بشراه أن
رسول الله ﷺ قال : من سره أن يقرأ القرآن غصاً
كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد .

= ابن على وهو ضعيف ، وقد وثق . انظر مجمع الزوائد . باب مناقب سعد
ابن أبى وقاص ١٥٥/٩ .

والحديث أخرجه مسلم الكتاب والباب السابق ٢٧٧/٥ ، بالفاظ
متقاربة .

النواجذ من الأسنان : الضواحك ، وهى التى تبدو عند الضحك ،
والأكبر والأشهر : أنها أقصى الأسنان . والمراد : الأول ؛ لأنه ما كان يبلغ به
الضحك حتى تبدو أواخر أضراسه . كيف وقد جاء فى صفة ضحكه : جُلْ
ضَحِكُهُ التَّبَسُّم .

وإن أريد بها الأواخر ، فالوجه فيه أن يراد مبالغة مثله فى ضحكه ، من غير
أن يراد ظهور نواجذه فى الضحك . وهو أقسى القولين لاشتغال النواجذ بأواخر
الأسنان . نهاية ١٢٧/٤ .

حديث ٨٦ : الحديث الأول انظر أحمد ٧/١ ، وأخرجه ابن ماجه =

(٢٥٦) فى (ك برست مكنه) قالناصرع . . وفى (أ) : أصرعت .

(٢٥٧) فى (أ) : وانكشفت .

(٢٥٨) غير مذكور بالنسختين .

وأخرج أحمد عن عمرو بن المصطلق قال : قال رسول الله : من أحب أن يقرأ القرآن غَضًّا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد .

سبب : قال عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد : حدثني أبو كامل فضيل بن الحسين ، ثنا المفضل الكوفي أبو عبد الرحمن ، ثنا إبراهيم بن المهاجر ، ثنا إبراهيم النخعي ، عن عبيدة ، عن عبد الله بن مسعود قال : صعد رسول الله ﷺ المنبر ، فقال : اقرأ ، فقرأت عليه سورة النساء حتى إذا بلغت ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ غمزني برجله ، فرفعت رأسي ، فإذا عيناه تجري ، فقال : من أحب أن يقرأ القرآن كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد .

= مقدمة ، فضل عبد الله بن مسعود ١ / ٤٩ ، بلفظ من أحب . والحديث الثاني أخرجه أحمد ٤ / ٤٧٩ .

سبب ٨٦ : الحديث الأول : لم أعثر عليه في هذا الكتاب ، ولعل السبوطي وقعت له نسخة فيها هذا الحديث ولم تصل إلى أيدي الناشرين لكتاب الزهد الموجود بيننا الآن ، وعلى كل فرجاله ثقات ، وهم رجال الصحيح . وقد أخرجه البخاري كتاب فضائل القرآن باب قول المقرئ للقارئ : حسبك ، باب البكاء عند قراءة القرآن ٦ / ٢٤١ ، ومسلم كتاب صلاة المسافرين باب استحباب قراءة القرآن على أهل الفضل والحدائق فيه وإن كان القارئ أفضل ٢ / ٤٥٤ ، دون قوله : من أحب أن يقرأ القرآن .

وأخرج أحمد عن عمر بن الخطاب (كان) (٢٥٩)
 رسول الله ﷺ لا يزال (يسمر) (٢٦٠) عند أبي بكر
 (رضي الله عنه) (٢٦١) الليلة (كذلك) (٢٦٢) في الأمر
 من (أمر) (٢٦٣) المسلمين ، وأنه سمر عنده ذات
 (ليلة) (٢٦٤) وأنا معه ، فخرج رسول الله ﷺ ،
 فخرجنا معه ، فإذا رجل قائم يصلي في المسجد ، فقام
 رسول الله ﷺ (ليستمع) (٢٦٥) قراءته ، فلما كدنا
 أن نعرفه قال رسول الله ﷺ : من سره أن يقرأ القرآن
 رطباً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد .

٢٤٥ ٨٧ (حديث) (٢٦٦) : أخرج الترمذی من طريق قيس

والحديث الثانی : جزء حديث لأحمد ٢٥/١ ، وأخرجه ٣٨/١ ، من
 طريقه بالفاظ مختلفة .

رطباً : أى لينا لا شدة في صوت قارئه . نهاية ٨٦/٢ .

حديث ٨٧ : انظر الترمذی أبواب المناقب . باب مناقب أبي إسحاق
 سعد بن أبي وقاص ٣١٣/٥ ، وقال : هذا الحديث صحيح .

(٢٥٩) بالنسخين : ذكر قبلها لفظة قال زيادة .

(٢٦٠) ساقط من (أ) .

(٢٦١ ، ٢٦٢) ساقط من النسخين .

(٢٦٣) بالنسخين : أمراً .

(٢٦٤) ساقطة من (ك) .

(٢٦٥) في (أ) : ليسمه ، وهو خطأ .

(٢٦٦) ساقط من (ك) .

ابن أبي حازم عن سعد أن رسول الله ﷺ قال : اللهم
استجب لسعد إذا دعاك .

٢٤٦ سبب : أخرج الطبراني عن عامر (يعني
الشعبي) (٢٦٧) ، قال : قيل لسعد ، متى أُجِبْتُ
الدعوة ؟ قال : يوم بدر ، كنت أرمى بين يدي
(النبي) ﷺ (٢٦٨) ، فأضع السهم في كبد القوس ،
ثم أقول : اللهم زلزل أقدامهم وأرعب قلوبهم وافعل
بهم وافعل ، فيقول النبي ﷺ : اللهم استجب
لسعد .

٢٤٧ ٨٨ حديث : أخرج أحمد ، والترمذي ، وحسنه ،
والحاكم ، عن أبي بن كعب سمعت رسول الله ﷺ
يقول : لولا الهجرة (لكنت) (٢٦٩) امرءاً من

سبب ٨٧ : الحديث أخرجه الطبراني ، انظر مجمع الزوائد ١٥٣/٩ .
وقال الهيثمي : وإسناده حسن .

والحديث أخرجه البزار بألفاظ مختلفة ، وقال : رجاله رجال الصحيح .

حديث ٨٨ : الحديث لفظ أحمد ١٣٧/٥ . وأخرجه الترمذي أبواب
المناقب باب في فضل الأنصار وقریش ٣٧١/٥ ، وقال : هذا حديث حسن ،
والحاكم جزء حديث له ، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ،
ووافقه الذهبي ٧٨/٤ ، بألفاظ متقاربة .

(٢٦٧) ساقط من النسختين .

(٢٦٨) بالنسختين : رسول الله .

(٢٦٩) لي (أ) : فكتت ، وهو خطأ .

الأنصار ، ولو (سلك)^(٢٧٠) الناس وادياً أو شِعْباً
لكننت مع الأنصار .

٢٤٨

سبب : أخرج ابن أُنَى شِيبَةَ والبخارى ومسلم عن
عبد الله بن زيد (بن عاصم)^(٢٧١) قال : لما أفاء الله
على رسوله يوم حُتَيْن ما أفاء ، (قال)^(٢٧٢) : قَسَمَ في
الناس ، في المُوَلَّفة قلوبهم ، (ولم يقسم)^(٢٧٣)
ولم يُعطِ الأنصار شيئاً ، (فكأنهم)^(٢٧٤)
(وجدوا)^(٢٧٥) ؛ إذ لم يُصَيِّبهم ما أصاب الناس ،

والحديث أخرجه البخارى كتاب التمني باب ما يجوز من اللُّو ١٠٦/٩ ،
وكتاب مناقب الأنصار باب قول النبي : لولا الهجرة لكننت من الأنصار ٣٨/٥ ،
كتاب المغازي باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان ٢٠٢/٥ ، والحاكم ، وقال :
صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ٧٩/٤ ، وأخرج الدارمي الجزء
الأول منه : كتاب السير باب قول النبي : لولا الهجرة لكننت امرأة من الأنصار
١٥٧/٢ ، عنه . وأخرجه أحمد ٣٠٧/٥ ، من طريق أبي قتادة بالفاظ متقاربة ،
وأخرجه أحمد ٨٥٦/٣ ، ٤١٩/٢ ، عنه بالفاظ مختلفة .

سبب ٨٨ : الحديث لفظ أحمد ٤٢/٤ . وأخرجه البخارى كتاب
المغازي باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان ٢٠٠/٥ ، ومسلم كتاب الزكاة
باب إعطاء المُوَلَّفة قلوبهم ومن يُخاف على إيمانه ٩٨/٣ ، عنه ، وأخرجه أحمد =

(٢٧٠) و السختين : سلكت .

(٢٧١) ساقط من السختين .

(٢٧٢) ساقط من السختين .

(٢٧٣) بالسختين : فكانوا .

(٢٧٤) بالسختين : زيد . يملأ لفتى ل أنفسهم .

فخطبهم ، فقال : يا معشر الأنصار ، ألم أجدكم ضلّالاً
فهذاكم الله في ، وكنتم متفرقين فجمعكم الله في ،
(وعالة) (٢٧٦) فأغناكم الله في ؟ . (قال) (٢٧٧) : كلما
قال شيئاً ، قالوا : الله ورسوله أمّن ، قال : فما يمنعكم
(أن) (٢٧٨) (تحيوا) ؟ (٢٧٩) قالوا : الله ورسوله
أمّن . قال لو شئتم قلتم : جئتنا (كذا وكذا) (٢٨٠) ،
أما ترضون أن (يذهب) (٢٨١) الناس بالشاة والبعير ،
وتذهبون برسول الله ﷺ إلى رجالكم ، لولا الهجرة
لكنت امرأة من الأنصار ، ولو سلك الناس وادياً

= ٥٧/٣ ، ٧٦ ، من طريق أبي سعيد الخدري بألفاظ مختلفة . ولقد جاء في أحمد
١٨٨/٣ ، ومسلم ٩٩/٣ ، أسماء هؤلاء المؤلفات قلوبهم ، ومقدار ما أعطوا ، فعن
أنس قال : أعطى النبي ﷺ من غنائم حنين الأفرع بن حابس مائة من الإبل ،
وعيينة بن حصن مائة من الإبل ، فقال ناس من الأنصار : يعطي رسول الله ﷺ
غنائمنا ناساً تقطر سيوفهم من دمائنا . الحديث .

١ - شَعَبُ الجبال : رؤوسها ، والشُعْبُ : ما انفرج بين جبلين . لسان
٤٨١/١ . والوادي : كل مفرج بين الجبال والتلال والآكام . سُمي بذلك
لسيولته - يكون مسلكاً للسير ومنفذاً . لسان ٢٦٢/٢٠ . وقوله : (لولا
الهجرة لكنت امرأة من الأنصار) ، قال الخطابي : أراد بهذا الكلام تألف

(٢٧٦) بالسختين : ذكر قبلها زيادة لفظة كنتم .

(٢٧٧) ساقط من السختين .

(٢٧٨) ساقط من (ك) .

(٢٧٩) بالسختين : أنحيوا .

(٢٨٠) في (ك) : لنا ولنا .

(٢٨١) في (ك) : بالتاء .

أو شِعْباً لسلكت واد الأنصار وشِعْبهم . الأنصار
شِعَارٌ ، والناس دثار ، (وإنكم)^(٢٨٢) ستلقون بعدى
أثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض .

٢٤٩ ٨٩ حديث : أخرج أحمد ومسلم عن أبى سعيد قال :
قال رسول الله ﷺ : لا تسبوا أصحابى ، فوالذى
نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أُحُدٍ ذهباً
(ما بلغ)^(٢٨٣) مُدَّ أحدهم ، ولا نصيفه .
(رواه)^(٢٨٤) البرقائى فى مستخرجه على الصحيح ،
فقال : إن أحدكم لو أنفق كل يوم مثل أُحُدٍ ذهباً .

= الأنصار ، واستطابة نفوسهم ، والثناء عليهم فى دينهم ، حتى رضى أن يكون
واحداً منهم لولا ما يمنعه من الهجرة التى لا يجوز تبديلها . ونسبة الإنسان تقع
على وجوه : منها الولادة ، والبلادية ، والاعتقادية ، والصناعية . ولا شك أنه
لم يرد الانتقال عن نسب آبائه ؛ لأنه ممنوع قطعاً ، وأما الاعتقادى فلا معنى
للانتقال فيه ، فلم يبق إلا القسمان الأخيران ، وكانت المدينة دار الأنصار ،
والهجرة إليها أمراً واجباً ، أى : لولا أن النسبة المجرية لا يسعى تركها لانتسبت
إلى داركم . فتح البارى ٥١/٨ .

حديث ٨٩ : الحديث الأول : لفظ أبى داود كتاب السنة باب فى النهى
عن سب أصحاب رسول الله ﷺ ، وأخرجه مسلم كتاب فضائل الصحابة باب
تحريم سب الصحابة ٤٠٠/٥ ، من حديث أبى هريرة ، وأحمد ١١/٣ ، بألفاظ =

(٢٨٢) فى (أ) : بدون ولو .

(٢٨٣) بالنسختين : ما أدرك .

(٢٨٤) بالنسختين : وأخرج .

سبب : أخرجه أحمد عن أنس قال : كان بين خالد
ابن الوليد (وبين) (٢٨٥) عبد الرحمن بن عوف كلام ،
فقال خالد (لعبد الرحمن) (٢٨٦) بن عوف :
تستطيلون بأيام سيقتمونا بها ، (فبلغنا أن ذلك ذكر
للنبي) (٢٨٧) ﷺ ، فقال : دَعُوا (لى أصحابى) (٢٨٨)
فوالذى نفسى بيده لو أنفقتم مثل أُحُد (أو مثل الجبال
ذهباً ما بلغتم أعمالهم) (٢٨٩) .

(وأخرج ابن عساكر عن أبي سعيد الخدرى قال :
كان بين عبد الرحمن بن عوف وبين خالد بن الوليد
شئ ، فسبه خالد ، فقال رسول الله ﷺ : لا تَسْبُوا
أحدًا من أصحابى ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أُحُد ذهباً
ما أدرك مُد أحدهم ولا نصيفه) (٢٩٠) .

= مقارنة . والحديث أخرجه البخارى كتاب فضائل الصحابة باب لو كنت متخذاً
خليلاً ١٠/٥ .

سبب ٨٩ : الحديث أخرجه أحمد ٢/٢٦٦ . والحديث أخرجه مسلم
الكتاب والباب السابق ٤٠٠/٥ ، من حديث أبي سعيد بالفاظ مقارنة .
وأحاديث ابن عساكر لم أعر عليها في مخطوطات دار الكتب ، إذ أنها بها أوراق =

(٢٨٥) ساقط من (أ) .

(٢٨٦) ذكر بعدها بالنسختين : ريادة ابن عوف .

(٢٨٧) بالنسختين : فبلغ ذلك النبى .

(٢٨٨) ساقط من (ك) .

(٢٨٩) غير مذكور لى (أ) وذكر بلغنا : ما أدرك مدى حدكم / ولا نصيفه . ق ٢٦ ب كما ذكر

قبله فى (ك) : لفظة ذهب ، ريادة .

(٢٩٠) ساقط من (أ) .

وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة قال : وقع بين عبد الرحمن بن عوف وخالد (بن الوليد)^(٢٩١) بعض ما يكون بين الناس ، فقال رسول الله ﷺ : دَعُوا لى أصحابى ، فإن أحدكم لو أنفق مثل أحد ذهباً لم يُدرك مُد أحدهم ولا نصيفه .

وأخرج ابن عساكر فى ترجمة خالد بن الوليد عن الحسن قال : كان بين الزبير وبين خالد بن الوليد شىء ، فقال رسول الله ﷺ : ما شأنكم وشأن أصحابى ؟ فوالذى نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما أدرك مثل عمل أحدهم يوماً واحداً .
قال ابن عساكر : المحفوظ أن صاحب الخصومة مع خالد عبد الرحمن بن عوف وعمار .

(وأخرج)^(٢٩٢) ابن عساكر فى ترجمة ابن عوف (عن الحسن)^(٢٩٣) قال : كان بين عبد الرحمن (بن عوف وخالد بن)^(٢٩٤) الوليد كلام ، فقال خالد : لا تفخر علىّ يا ابن عوف بأن سبقتنى يوم أو يومين ، فبلغ ذلك النبى ﷺ ، فقال : دَعُوا لى

= كثيرة ساقطة وحيل بينى وبين الاطلاع على غيرها وهى على ذلك فى حاجة إلى جهود مخلصّة لإخراجها إلى عالم النور ، فالحاجة إليها شديدة .

(٢٩١) ساقط من (ك) .

(٢٩٢) فى (أ) : قال .

(٢٩٣ ، ٢٩٤) ساقط من (أ) .

أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أُحُد ذهباً ما أدرك نصيفهم . قال : فكان بعد ذلك بين عبد الرحمن وبين الزبير شيء ، فقال خالد : يا نبي الله ، نهيتني عن عبد الرحمن وهذا الزبير يُسابه ، فقال : إنهم أهل بدر ، وبعضهم أحق ببعض .

٢٥٤ ٩٠ حديث : أخرج الترمذی عن بُريدة (قال : قال رسول الله ﷺ) (٢٩٥) : ما من أحد من أصحابي يموت بأرض إلا (بُعث) (٢٩٦) قائداً أو نوراً لهم يوم القيامة .

٢٥٥ سبب : أخرج ابن عساكر عن عبد الله بن الحسن قال : مات عامر بن الأكوع بوادي القرى ، فقال رسول الله ﷺ : إنه لا يموت رجلٌ من أصحابي ببلد من البلدان إلا بعثه (الله) (٢٩٧) يوم القيامة سيد أهل ذلك البلد .

٢٥٦ ٩١ حديث : أخرج الترمذی عن سعيد بن زيد

حديث ٩٠ : الحديث أخرجه الترمذی أبواب المناقب باب في من سب أصحاب النبي ٣٥٩/٥ ، وقال : هذا حديث غريب .

حديث ٩١ : الحديث أخرجه الترمذی أبواب المناقب باب مناقب عبد الرحمن بن عوف ٣١١/٥ ، وقال : وهو صحيح .

(٢٩٥) بالنسخين : أن رسول الله ﷺ قال .

(٢٩٦) زاد بعدها في (أ) لفظة : الله .

(٢٩٧) غير مذكور في (أ) .

ابن عمرو بن نفيل عن النبي ﷺ قال (عشرة) (٢٩٨)
 في الجنة : (أبو بكر) (٢٩٩) (في الجنة) (٣٠٠) ، وعمر
 (في الجنة ، وعلي) (٣٠١) ، وعثمان ، (والزبير
 وطلحة) (٣٠٢) ، (وعبد الرحمن) (٣٠٣) ، (وعبيدة ،
 وسعد بن أبي وقاص ، قال : فعد هؤلاء التسعة
 وسكت عن العاشر . فقال القوم : نُشَدُّكَ اللَّهُ
 يا أبا الأعور ، من العاشر ؟ قال : نشدتموني بالله .
 أبو الأعور في الجنة ، قال : هو سعيد بن زيد بن عمرو
 ابن نفيل (٣٠٤) .

٢٥٧

سبب : أخرج ابن عساكر عن سعيد بن زيد قال :
 سمعت (أبا بكر) (٣٠٥) الصديق يقول لرسول الله
 ﷺ : ليتني رأيت رجلاً (حياً) (٣٠٦) من أهل
 الجنة . (فقال) (٣٠٧) (له رسول الله ﷺ

سبب ٩١ : الحديث جزء حديث له ، انظر تاريخ دمشق لابن عساكر
 ٢ لوحة ١٧٦ ، ٥ لوحة ١٢ ، تحت رقم ٤٩٢ تاريخ مخطوط ديار الكتب
 المصرية .

- (٢٩٨) ساقط من النسخين ، وذكر بهذا : أنا .
 (٢٩٩) بالنسخين : وأبو بكر .
 (٣٠٠ ، ٣٠١) ساقط من النسخين ، وفي (أ) : ذكر علي ، متأخراً عن عثمان .
 (٣٠٢) بالنسخين : وطلحة والزبير وسعد .
 (٣٠٣) بالنسخين : ذكر بعدها ابن عوف .
 (٣٠٤) ساقط من النسخين . وذكر بهذا : ولو شئت ، قيل : من هو ؟ قال : أنا . وفي (ك) :
 قتل من هو ، بالتاء .
 (٣٠٥) في (ك) أبو بكر ، وهو خطأ .
 (٣٠٧) بالنسخين : بدون فاء .
 (٣٠٦) ساقط من النسخين .

هو ذا (٣٠٨) (أنا) (٣٠٩) من أهل الجنة ، فقال :
 (يا رسول الله ، إني لست أشك فيك . فعَدَّ له) (٣١٠)
 (وقال) (٣١١) : (يا أبا بكر) (٣١٢) ، (فأنا) (٣١٣)
 من أهل (الجنة) ، وأنت من أهل الجنة ، وعمر من
 أهل الجنة ، وعثمان من أهل الجنة ، وعلى من أهل
 الجنة ، وطلحة من أهل الجنة ، والزبير من أهل الجنة ،
 وعبد الرحمن بن عوف ، من أهل الجنة ، وسعد
 (ابن مالك) (٣١٥) من أهل الجنة ، (والعاشر) (٣١٦)
 (سميت ، فنادوه بالله : من العاشر قال : أنا) (٣١٧) .

٢٥٨ ٩٢ حديث : أخرج مسلم عن أبي هريرة (عن
 رسول الله ﷺ أنه قال) (٣١٨) : والذي نفس محمد
 بيده لا يسمع في أحد من هذه الأمة يهودى

حديث ٩٢ : انظر مسلم كتاب الإيمان باب وجوب الإيمان برسالة نبينا
 محمد ﷺ ٣٦٧/١ .

- (٣٠٨) ساقط من النسخين .
- (٣٠٩) بالنسخين : بالقاء .
- (٣١٠) ساقطة من النسخين ، وذكر بدلها : ليس عندك أسأل ، قد عرفت أنك من أهل الجنة .
- (٣١١) بالنسخين : بدون واو .
- (٣١٢) ساقط من النسخين .
- (٣١٣) في (أ) : بدون هاء .
- (٣١٤) بالنسخين : ذكر بدلها في (ك) : لعطى قال ، ليس ، وشطب عليها بأحمر خفيف .
- (٣١٥ ، ٣١٦) ساقط من النسخين .
- (٣١٧) ساقط من النسخين ، وذكر بدلها : أن اسمي العاشر لسميته .
- (٣١٨) بالنسخين . قال : قال رسول الله ﷺ .

ولا نصراني ، (ثم)^(٣١٩) يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من (أصحاب)^(٣٢٠) النار .

٢٥٩

سبب : أخرج الدارقطني في الأفراد عن عبد الله ابن مسعود قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال : يا رسول الله ، رأيت (رجلاً)^(٣٢١) من النصارى متمسكاً بالإنجيل ، ورجلاً من اليهود متمسكاً بالتوراة ، يؤمن / بالله ورسوله ، ثم لم يتبعك . قال رسول الله ﷺ : من سمع بي من يهودى أو نصراني ثم لم يتبعني فهو في النار .

٢٦٠ ٩٣ حديث : ()^(٣٢٢)

٢٦١ سبب : أخرج الطبراني عن (وخشي

حديث ٩٣ : لم يذكر في أى من النسختين شيء . وأرى ما يناسب الذكر هنا - والله أعلم بالصواب - ما أخرجه البخاري - واللفظ له - كتاب بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده ١٥٠/٤ ، ومسلم ١٠ كتاب الأشربة باب استحباب تخمير الإناء وإيكاء السقاء ، وإغلاق الأبواب ٦٩٧/٤ ، وأبو داود كتاب الأشربة باب في إيكاء الآنية ٣٠٤/٢ ، والترمذي كتاب الأطعمة باب ما جاء في تخمير الإناء ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وابن ماجه كتاب الأشربة باب تخمير الإناء ١١٢٩/٢ ، وأحمد ٣٠١/٣ ، ٣١٩ ، عن جابر =

(٣١٩) ساقط من (ك) .

(٣٢٠) في (أ) : أهل .

(٣٢١) بعدها في (أ) : من الأنصار ، وهو خطأ .

(٣٢٢) يباين بالنسختين .

ابن حرب) (٣٢٣) أن النبي ﷺ خرج لحاجته من الليل ، وترك الباب مفتوحاً ، ثم رجع فوجد إبليس قائماً في وسط (البيت) (٣٢٤) ، فقال النبي ﷺ : أُنْحَسُ يا خبيث (مِنْ) (٣٢٥) بيتي ، ثم قال رسول الله ﷺ : إذا خرجتم من بيوتكم (بالليل) (٣٢٦) فأغلقوا أبوابها .

= رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : إذا استجنح الليل - أو كان جُنَحَ الليل - فخلوهم ، فأغلق بابك ، واذكر اسم الله ، واطمئن مصباحك ، واذكر اسم الله ، وأوك سقاءك ، واذكر اسم الله ، وخمّر إناءك ، واذكر اسم الله ، ولو تعرض عليه شيئاً . وما أخرجه أحمد ٣٦٣/٢ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : أطفئوا السُّرُجَ ، وأغلقوا الأبواب وخمّروا الطعام والشراب ، وما أخرجه عن عبد الرحمن بن سرجس ٨٢/٥ أن النبي ﷺ قال : لا يبولن أحدكم في الجحر ، وإذا نتم فاطفئوا السراج ، فإن الفأرة تأخذ الفتيل فتحرق أهل البيت ، وأوكوا الأسقية ، وخمّروا الشراب ، وغلقوا الأبواب بالليل . وما أخرجه عن أبي أمامة ٢٦٢/٥ ، قال : قال رسول الله ﷺ : أحيفوا أبوابكم ، وأكفئوا أنيتكم ، وأوكوا أسقيتكم ، وأطفئوا سُرُجَكم ، فإنه لم يؤذن لهم بالتسور عليكم .

سبب ٩٣ : الحديث أخرجه الطبراني ورجالہ ثقات . انظر مجمع الزوائد ١١٢/٨ .

(٣٢٣) زاد بعد ما : بن وحش عن أبيه عن جده .

(٣٢٤) في (أ) : البئر .

(٣٢٥) في (أ) : عن .

(٣٢٦) ساقط من (ك) .

٢٦٢ ٩٤ (حديث أم زرع) (٣٢٧).

٢٦٣ سبب : أخرج الطبراني عن عائشة قالت :
(فَخَرْتُ) (٣٢٨) بمال أُنَى في الجاهلية ، وكان قدر ألف
ألف أوقية ، فقال لى النبی ﷺ : أسكنى يا عائشة ،
(فإني) (٣٢٩) لك كأنى زرع لأم زرع ، (ثم) (٣٣٠)
أنشأ رسول الله ﷺ يحدث أن إحدى
(عشرة) (٣٣١) امرأة اجتمعن في الجاهلية ، فتعاهدن
لشخيرن كل امرأة بما في زوجها ، ولا تكذب . فذكر
الحديث بطوله .

حديث ٩٤ : الحديث أخرجه البخارى كتاب النكاح باب حسن
المعاشرة مع الأهل ٣٤/٧ ، ومسلم كتاب فضائل الصحابة باب فضائل عائشة
أم المؤمنين رضى الله عنها ٣٠٣/٥ ، عن عائشة قالت : جلس إحدى عشرة
امرأة ، فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً ، قالت الأولى :
زوجى لحم جمل غث على رأس جبل ، لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل .

قالت الثانية : زوجى لا أبث خبره ، إني أخاف أن لا أذكره ، أذكر
عُجْرَه وبُجْرَه .

قالت الثالثة : زوجى المشنق ، إن أنطق أُطلق ، وإن أسكت أُعلق . =

(٣٢٧) ذكر قبلها في (ك) لفظة : سبب ، ولم يذكر بالنسختين نص الحديث .

(٣٢٨) في (أ) : فخرت .

(٣٢٩) زاد بعدها لفظة : كنت .

(٣٣٠) ساقة من (أ) .

(٣٣١) في (ك) : متعرفة .

= قالت الرابعة : زوجي كَلِيل تَهَامَة ، لَا حَرَّ وَلَا قَرَّ ، وَلَا خُفَاة وَلَا سَامَة .

قالت الخامسة : زوجي إِنْ دَخَلَ فِهْدٌ ، وَإِنْ خَرَجَ أَسَدٌ ، وَلَا يَسْأَلُ عَمَّا عَهْد .

قالت السادسة : زوجي إِنْ أَكَلَ لُفٌّ ، وَإِنْ شَرِبَ اشْتَفَ ، وَإِنْ اضْطَجَعَ التَّفْ ، وَلَا يُوَلِّجُ الْكَفَّ لِيَعْلَمَ الْبَث .

قالت السابعة : زوجي غَيَايَاءُ أَوْ عَيَايَاءُ ، طَبَاقَاءُ ، كُلُّ دَاءٍ لَهُ دَاءٌ ، شَجَلُكُ أَوْ فَلْلُكُ أَوْ جَمْعُ كُلِّكَ .

قال الثامنة : زوجي الرِّيحُ رِيحُ زَرْبٍ ، وَالْمَسُّ مَسُّ أَرْبَبٍ .

قالت التاسعة : زوجي رَفِيعُ الْعِمَادِ ، طَوِيلُ النِّجَادِ ، عَظِيمُ الرَّمَادِ ، قَرِيبُ الْبَيْتِ مِنَ النَّادِ .

قالت العاشرة : زوجي مَالِكٌ ، وَمَا مَالِكٌ ؟ مَالِكٌ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ ، لَهُ إِبِلٌ كَثِيرَاتُ الْمُبَارَكِ ، قَلِيلَاتُ الْمَسَارِحِ ، إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الْمِزْهَرِ أَيقِنَ أَنَّهُنَّ هَوَالِكُ .

قالت الحادية عشرة : زوجي أَبُو زَرْعٍ ، فَمَا أَبُو زَرْعٍ ؟ أَتَأْسَ مِنْ حُلِيِّ أُذُنِي ، وَمَلَأَ مِنْ شَحْمِ عَضْدِي ، وَبَجَّحَنِي فُبَجَّحَتُ إِلَى نَفْسِي ، وَجَدَنِي فِي أَهْلِ غَنِيمَةِ بَشَقٍ ، فَجَعَلَنِي فِي أَهْلِ صَهِيلٍ وَأَطِيطٍ ، وَدَائِسَ وَمُنَقٍ ، فَعِنْدَهُ أَقُولُ فَلَا أَقْبَحَ ، وَأَرْقُدُ فَأَتَصَبِّحُ ، وَأَشْرَبُ فَأَتَقَنِّحُ ، أَمْ أُنِي زَرْعٌ . فَمَا أُمُّ أُنِي زَرْعٌ ؟ عَكُومُهَا رَدَاحٌ ، وَبَيْتُهَا فَسَاحٌ ، ابْنُ أُنِي زَرْعٌ ، فَمَا ابْنُ أُنِي زَرْعٌ ؟ مُضْجِعُهُ كَمَسَلٍ شَطْبُهُ ، وَيَشْبَعُهُ ذِرَاعُ الْخَفْرَةِ ، بَنْتُ أُنِي زَرْعٌ ، فَمَا بَنْتُ أُنِي زَرْعٌ ؟ طَوْعُ أَبِيهَا ، وَطَوْعُ أُمِّهَا ، وَمَلَأَ كَسَائِهَا ، وَغَيِظَ جَارَتَهَا ، جَارِيَةُ أُنِي زَرْعٌ ، فَمَا جَارِيَةُ أُنِي زَرْعٌ ؟ لَا تَبْتَ حَدِيثَنَا تَبْشِيئًا ، وَلَا تَنْقُتْ مِيرَتَنَا تَنْقِيئًا ، وَلَا تَمْلَأُ بَيْتَنَا تَعْمِيشِيئًا ، قَالَتْ : خَرَجَ أَبُو زَرْعٍ وَالْأَوْطَابُ تَمَخُّضٌ ، فَلَقِيَ امْرَأَةً مَعَهَا وَلَدَانِ لَهَا كَالْفَهْدَيْنِ ، يَلْعَبَانِ مِنْ تَحْتِ خَصْرِهَا بِرِمَانَتَيْنِ ، فَطَلَقَنِي وَنَكَحَهَا ، فَنَكَحَتْ بَعْدَهُ رَجُلًا سَرِيئًا ، رَكِيبَ شَرِيئًا ، وَأَخَذَ خَطِيئًا ، وَأَرَاخَ عَلَيَّ نَعْمًا ثَرِيًا ، =

= وأعطاني من كل رائحة زوجاً ، قال : كُلِّي أم زرع ، وميرى أهلك ، فلو جمعت كل شيء أعطاني ما بلغ أصغر آنية أبي زرع . قالت عائشة : قال لي رسول الله ﷺ : كنت لك كأي زرع لأم زرع .

زاد في بعض الروايات التي أخرجهما أحمد بن خالد : قالت عائشة : فكان رسول الله ﷺ كثيراً ما يقول إذا داعبني : يا عائشة « كنت لك كأي زرع لأم زرع ، إنه طلقها ، وإنى لا أطلقك » راجع بغية الرائد لما تضمنه حديث أم زرع من الفوائد . زاد النسائي في مسنده : قالت عائشة : بأبي وأمي يا رسول الله : بل أنت خير لي من أي زرع .

وقد جاء في بعض طرق الحديث ، التي أخرجهما القاضي عياض ، أن هؤلاء النسوة من خثعم ، وخثعم بطن من بطون اليمن .

قال القاضي عياض : في استهلال هذا الحديث من الفقه : حسن عشرة الرجل مع أهله ، وتأييسهن ، واستحباب محادثتهن بما لا إثم فيه ، كما فعل النبي ﷺ ها هنا بحديثه لعائشة رضي الله عنها ، ومن كان معها من أزواجه بخير هؤلاء النسوة . . وقد كان مالك رضي الله عنه يقول : في ذلك مرضاة لربك ، ومحبة في أهلك ، ومثابة في مالك ، ومنسأة في أجلك . قال : وقد بلغني ذلك عن بعض أصحاب النبي ﷺ .

وقال القاضي : وكان يحدث ، يقول : يجب على الإنسان أن يتحجب إلى أهل داره ، حتى يكون أحب الناس إليهم . قال : وفيه من الفقه : منع الفخر بحطام الدنيا ، وكرامته ، ألا ترى أن النبي ﷺ قال لعائشة حين فخرت في أول هذا الحديث بما لها ، قال لها : اسكتي يا عائشة ، ثم إنه أنسها ، بأن قرر عندها فخراً آخر ، هو أولى بها ، وأسعد لها ، بقوله : « كنت لك كأي زرع لأم زرع » ، فمكأنها منه ، ومن محبته ، وزوجيته ، وحسن عشرته ، وكثرة منفعتها لدينها ودنياها ، به ﷺ أعرق في الفخر ، وأرفع في الصيت والذكر ، من كثرة مال أبي بكر رضي الله عنه .

= وفيه من الفقه : جواز إخبار الرجل زوجته وأهله بصورة حاله معهم ، وحسن صحبتته إليهم ، وإحسانه إليهم ، وتذكيرهم بذلك ، تطليماً لأنفسهم ، واستجلاباً لمودتهم ، وإذا جاز له أن يكذبهم ويبيع له أن يمنهم بالمواعيد غير الصادقة ، فهذا أجوز ، وإذا جاز من النساء كفران العشير جاز تذكيرهن بالإحسان لهن ، وحسن ذلك فبين .

وفيه من الفقه : إكرام الرجل بعض نسائه بحضرة ضرائرها ، بما يراه من قول أو فعل ، وتخصيصها بذلك ، كما قالت عائشة - في بعض طرق الحديث - ليخصني بذلك ، ولأنها كانت المقصودة بهذا الحديث ، وهذا إذا لم يكن قصده الأثرة والميل لها بذلك ، بل لسبب اقتضاه ، ومعنى أوجه ، من تأنيس وحشة بدت منها ، أو مكافأة جميل صدر عنها ، وقد أجاز له بعض أهل العلم تفضيل أحدهما على الأخرى في الملبس ، إذا وفتى الأخرى حقها ، وأن يتحف أحدهما ويلطفها إذا كانت شابة ، أو هي أبر منه . ولما لك نحو من هذا ولأصحابه .

قال : وفيه من الفقه : جواز الحديث عن الأمم الخالية والأجيال البائدة ، والقرون الماضية ، وضرب الأمثال بهم ، لأن في سيرهم اعتباراً للمعتبر ، واستبصاراً للمستبصر ، واستخراج الفائدة للباحث المستكثر ، فإن في هذا الحديث - لاسيما إذا حدث به النساء - منفعة في الحفز على الوفاء للبعولة ، والندب لقصر الطرف والقلب علمهم ، والشكر لجميل فعلهم ، وحسن المعاشرة معهم ، كحال أم زرع ، وما ظهر من إعجابها بأبي زرع ، وثنائها عليه وعلى جميع أهله ، وشكرها إحسانه لها ، واستصغارها كل شيء بعده . وبسبب قصتها كان جلب الحديث ، كما وقع مبيناً في بعض الروايات ، مع ما فيه من التعريف بصبر الآخر اللاق ذمناً أزواجهن ، والإعلام بما تحملنه من سوء عشرتهم ، وشراسة أخلاقهم ، ليقنتى بذلك من النساء من بلغها خبرهن ، في الصبر على ما يكون من الأزواج ، وتنامى بمن تقدمها في ذلك .

وفيه من الفقه : التحدث بمُلَحّ الأخبار ، وطُرف الحكايات ، تسلياً =

= للنفس ، وجلأً للقلب ، وهكذا ترجم أبو عيسى الترمذى عليه : باب ما جاء في كلام رسول الله ﷺ في السر ، وأدخل في الباب هذا الحديث .. ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : « سلوا هذه النفوس ساعة بعد ساعة ، فإنها تصدأ كما يصدأ الحديد » ويروى عن عبد الله بن عباس أنه كان يقول إذا أفاض من عنده في الحديث بعد القرآن والتفسير : « احمضوا » ، أى : إذا ملئتم من الحديث والفقه وعلم القرآن فخنوا في الأشعار وأخبار العرب ، كما أن الإبل إذا ملئت ما حلا من النبات رعت الحمض ، وهو ما ملع منه . ومنه قول أبن الدرداء : « إني لأستجم نفسى ببعض اللهو ؛ ليكون ذلك عوناً لى على الحق » .

قال : وهذا كله ما لم يكن دائماً متصلاً ، وإنما يكون في النادر والأحيان ، وأما أن يكون ذلك عادة الرجل حتى يُعرف بذلك ، ويتخذة ديدناً ، ويضطرب به الناس ، ويضحكهم - دأبه - فهذا مذموم غير محمود ، دال على سقوط المروءة ، وردالة الهمة ، وخلع برد نزاهة النفس ، وإطراح ربة الوار والسمت ، موجأً صاحبه في باب المجون والسخف . وقد عد هذا الفن الفقهاء فيما يقدر في عدالة الشاهد(*) .

ولحم جبل غث : المراد بالغث المهزول ، وجبل وعر صعب الوصول إليه .

قال الخطائى : أى أنه يجمع إلى قلة خيره تكبره ، وسوء خلقه . وقولها : لا سمين فينتقل : أى تنقله الناس إلى بيوتهم ، فإنهم يتركونه رغبة عنه لرداعته .

قال الخطائى : ليس فيه مصلحة يُحتمل سوء عشرته بسببها ، وقولها عجره وبجره : أى عيوبه ، قال ابن الأعرأى : العجرة : نفخة في الظهر ، فإن كانت السرة فهي بُجرة .

والعشئق : الطويل ، ومعناه : ليس فيه أكثر من طول بلا نفع . ومعنى =

(*) راجع بنية الراشد ٢٣ : ٢٤ بصرف .

= زوجى كليل نهمة : ليس فيه أذى . والمراد من قولها إن دخل فهد : وصفته بكثرة النوم ، والغفلة في منزله ، ويقال أنوم من فهد ، واللف في الطعام : الإكثار منه مع التخليط من صنوفه ، حتى لا يُبقى منها شيء ، والاشتفاف في الشرب : أن يستوعب جميع ما في الإناء . ومعنى لا يورد الكف ليعلم البث : لم يضاجعني ليعلم ما عندى من الحب . وقال أبو عبيدة : أحسبه كان يجسدها عيب أو داء كانت به ؛ لأن البث الحزن ، فكان لا يدخل يده في ثوبها ليمس ذلك فيشق عليها ، فوصفته بالمرودة وكرم الخلق . وقال آخرون : أرادت أنه لا يفتقد أموري ومصالحى . وغياياء أو غياياء : العنين ، الذى تُعييه مُباضعة النساء . وطباقاء : المطبقة عليه أموره حُمَقًا . وشَجَّك : أى جرحك في رأسك . و (فَلَكْ) : الفُل : الكسر والضرب ، ومعناه : أنها معه بين شجج رأس ، وضرب ، وكسر عضو .. والزرب : نوع من الطيب معروف . قيل أرادت طيب ريح جسده . والمس مس أرنب : صريح في لين الجانب وكرم الخلق . والمزهر : العود الذى يضرب . أرادت أن زوجها عود إبله إذا نزل به الضيفان نحر لهم منها ، وأتاهم بالعيدان والمعازف والشراب . و (أناس من حُلَى أذنى) : الثَّوس : الحركة من كل شيء متدل ، ومعناه حلالي قرطة ، فهى تنوس : أى تتحرك لكثرتها . وقولها (بِجَحْنِي فُبَجَحْتِ) : أى فرجنى ففرحت ، أو عظمنى فعظمت عند نفسى به . أما قولها (وجدنى فى أهل غُنيمة بشق) : أرادت أن أهلها كانوا أصحاب غنم ، لا أصحاب خيل وإبل ؛ لأن الصهيل أصوات الخيل . والأطيط : أصوات الإبل . والشق موضع ، أو شظف العيش . و (دائس) : هو الذى يدوس الزرع في يديه ، و (منق) : هو من النقيق : وهو أصوات المواشى ، (أتفتح) : أى أشرب بعدرى ، (عكومها رداح) : العكوم : الأوعية ، رداح : أى عظيمة . و (مسل شطبة) : هى ما شطب من جريد النخل ، أى شُتْ ، وهى السعفة ؛ لأن الجريدة تُشق منها قضبان رقاق . مرادها أنه مهفّف ، حفيف اللحم كالشطبة ، وهو ما يمدح به الرجل . (الجفرة) : الأنثى من أولاد الماعز أو الضأن . وقولها (ولا تنقث ميرتنا) : أى لا تفسد طعامنا ولا تفرقه ولا تذهب به . والتعشيش : الكناسة ، والأطاب : جمع وطب ، وهى سقية =

٢٦٤ ٩٥ حديث : أخرج مالك والبخارى ومسلم والترمذى والنسائى عن جُبَيْر بن مطعم أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال : إِنْ لِي أَسْمَاء : أَنَا مُحَمَّد ، وَأَنَا أَحْمَد ، وَأَنَا الْمَاحِي الذِّى (يَمْحُو بَعْدَى الْكُفْرِ) (٣٣٢) ، وَأَنَا الْحَاشِر الذِّى يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى قَدَمِي .

٢٦٥ سبب : أخرج الطبرانى عن جبير بن مطعم قال : قال أبو جهل بن هشلم حين قدم مكة (منصرفة) (٣٣٣) عن حمزة : يا معشر قريش إن محمداً (قد) (٣٣٤) نزل بيثرب ، وأرسل طلاقه ، وإنما يريد

= اللبن التى يمحض فيها . والمراد من الرمانتين : ثدياهما . و (سريا) : أى سيداً ، (سرياً) : هو الفرس الذى يشتري فى سيره ، أى يمضي بلا فتور . و (أخذ خطياً) الخطأ : الرمح . (وأعطاني من كل رائحة زوجاً) : أى مما يروح من الإبل والبقر والغنم والعبيد . و (مري أهلك) : من المرة ، أى أعطهم وأفضل عليهم واصلهم . أه نووى / مسلم ٣٠٤/٥ : ٣١١ بتصرف .

سبب ٩٤ : الحديث أخرجه الطبرانى بالفاظ متقاربة ، قال الهيثمى : ورجاله بعضهم رجال الصحيح ، وبقيتهم وثقهم ابن حبان وغيره ، وفى بعضهم كلام لا يقدر . انظر مجمع الزوائد كتاب النكاح باب عشرة النساء ٣٠٧/٤ .

حديث ٩٥ : الحديث لفظ مسلم كتاب الفضائل باب فى أسمائه ﷺ ٢٠١/٥ ، وهو جزء حديث له ، وأخرجه الترمذى أبواب الآداب باب ما جاء فى أسمائه النبى . ٢١٤/٤ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، زاد : وأنا العاقب =

(٣٣٢) فى (أ) : الذى يمحو الله الكفر .

(٣٣٣) فى (أ) : منصرفة ، بدون نقط .

(٣٣٤) ساقطة من (أ) .

أن يصيب منكم شيئاً ، فاحذروا أن تمروا طريقه ، وأن
تُقاربوه (فإنه كالأسد) (٢٣٥) الضارى ، وإن
(ضيق) (٢٣٦) عليكم نفيتموه نفى القردان (عن
المغانم) (٢٣٧) . والله إن له لسحرة ما رأيته قط ،

= الذى ليس بعده نبي ، والبخارى كتاب المناقب باب ما جاء فى أسماء رسول الله
ﷺ ٢١٦/٤ ، كتاب التفسير ، تفسير سورة الصف ١٨٨/٦ ، وأخرجه مالك
كتاب أسماء النبي ﷺ مراسلاً ٦١/٢ . ويبدو أن مراد السيوطى من الإسناد
للنساء : النسائى الكبير . والحديث أخرجه الدارمى كتاب الرقائق باب فى أسماء
النبي ﷺ ٢٢٥/٢ بألفاظ متقاربة ، وأحمد ٨١/٤ من حديثه ، ٣٩٥/٤ ، ٤٠٤
من حديث أبى موسى الأشعرى بألفاظ مختلفة .

قوله (وأنا الماحى الذى يمحي فى الكفر) ، قال العلماء : المراد محو الكفر
من مكة وسائر بلاد العرب ، وما زوى له ﷺ من الأرض ، ووعد أن يبلغه
ملك أمته . قالوا : ويحتمل أن المراد اخو العام ، بمعنى الظهور بالخجعة والغلبة ،
كما قال تعالى : ﴿ ليظهره على الدين كله ﴾ آية ٣٣ التوبة ، ٢٨ الفتح ،
٩ الصف .

وجاء فى حديث آخر تفسير الماحى بأنه الذى مُجِثَ به سيئات من اتبعه ،
وقد يكون المراد بمحو الكفر هذا ، ويكون كقوله تعالى : ﴿ قل للذين كفروا إن
يتنہوا يُغفر لهم ما قد سلف ﴾ ٣٨ الأنفال . والحديث الصحيح « الإسلام يهدم
ما كان قبله » . انظر نووى / مسلم ٢٠١/٥ .

سبب ٩٥ : الحديث أخرجه الطبرانى من طريق أحمد بن صالح
المصرى ، ورجاله ثقات . انظر مجمع الزوائد كتاب المغازى باب سرية حمزة
رضى الله عنه ٦٧/٦ .

(٢٣٥) فى (أ) : كأسد .

(٢٣٦) فى (أ) : حنق .

(٢٣٧) فى (ك) : القاسم . ولعله أراد القاسم ، وهى لفظة رواية أخرى .

ولا أحداً من أصحابه إلا رأيت معهم الشياطين ،
 (وإنكم قد عرفتم ابني قيلة) (٣٣٨) فهو علوّ استعان
 (بعلو) (٣٣٩) . فقال له مطعم بن عدى :
 يا أبا الحكم ، والله ما رأيت أحداً أصدق لساناً ،
 (ولا أصدق) (٣٤٠) موعداً ، من أخيكم الذى
 طردتم ، فإذا فعلتم الذى فعلتم فكونوا أكف الناس
 عنه ، فقال أبو سفيان بن الحارث : كونوا أشد
 ما كنتم عليه ، فإن ابني قيلة ، إن ظفروا بكم لا يرقبوا
 فيكم إلا ولا ذمة ، وإن أطعموهم ، الحقوهم
 (خير) (٣٤١) كنانة ، أو يُخرجوا (محمداً) (٣٤٢) من
 بين (أظهرهم) (٣٤٣) ، فيكون وحيلاً

وأحمد بن صالح : هو أبو جعفر الطبرى الحافظ أحد أركان العلم وجهابذة
 الحفاظ ، كان أبوه جندياً من أجناد طبرستان ، قُولد له أحمد بمصر سنة سبعين
 ومائة ، سمع سفيان بن عيينة ، وعبد الله بن وهب ، وعبد الرزاق ، والشافعي .
 وروى عنه البخارى ، وأبو داود ، والترمذى . قال أبو زرعة : سألتى أحمد
 ابن حنبل من بمصر ؟ فقلت : أحمد بن صالح . فسرّ بذكره ودعا له . وقال
 البخارى : هو ثقة ، ما رأيت أحداً يتكلم فيه بمحجة . طبقات الشافعية
 . ٧ ، ٦/٢

(٣٣٨) فى (أ) : وإنكم رأيتم علوة ابنى قيلة .

(٣٣٩) فى (ك) بدون واو .

(٣٤٠) ساقط من (أ) .

(٣٤١) فى (ك) : عتير .

(٣٤٢) فى (ك) بدون الألف .

(٣٤٣) فى (أ) : أليهم .

(فريداً) (٣٤٤) ، وأما (بنى) (٣٤٥) قليلة فوالله ما هما وأهل (وهلك) (٣٤٦) في المذلة (إلا سواءً وسأكفيكم) (٣٤٧) جدّهم . وقال :
 سأمنع جانباً منى غليظاً .: على ما كان من قُربٍ وبُعْدٍ
 رجال الخزرجية أهل ذل .: إذا ما كان هزلٌ بعد جيدٍ
 فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فقال : والذي نفسى بيده
 لأقتلنهم ، ولأصلبنهم ، ولأهدينهم ، وهم كارهون .
 إني رحمةٌ ، بعثنى الله عز وجل ، ولا يتوفانى حين
 يُظهرُ الله دينه ، لى خمسة أسماء : أنا محمد ، (وأنا
 أحمد) (٣٤٨) ، وأنا الماحي الذى يمحو الله بى الكفر ،
 وأنا الحاشر الذى يُحشرُ الناس (على يديه) (٣٤٩) ،
 وأنا العاقب . قال أحمد بن صالح : أرجو أن يكون
 الحديث صحيحاً .

٢٦٦ ٩٦ حديث : أخرج (أحمد) (٣٥٠) الحاكم عن

حديث ٩٦ : الحديث أخرجه الحاكم فى المستدرک کتاب معرفة
 الصحابة ٣/٣١٨ ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ،
 ووافقه الذهبى . والحديث ذكره ابن عساکر فى تاریخ دمشق انظر =

(٣٤٤) ساقط من (ك) .

(٣٤٥) فى (أ) : أبنا .

(٣٤٦) فى (أ) .

(٣٤٧) فى (أ) : الأسود سأليكم .

(٣٤٨) فى (ك) بدون الضم .

(٣٤٩) فى (أ) : يدى .

(٣٥٠) ساقط من (ك) .

ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : رضيْتُ
لأمتي (ما رضي) (٣٥١) لها ابن أم عبد .

٢٦٧

(سبب) (٣٥٢) : قال ابن عساكر : وروى من
وجه آخر مع سببه الذي ورد فيه .

ثم أخرج عن عمرو بن (حريث) (٣٥٣) قال : قال
النبي ﷺ لعبد الله بن مسعود : إقرأ . قال : أقرأ
وعليك أنزل ؟ قال : إني أحب أن أسمعه من غيري ،
فافتتح بالنساء ، حتى إذا بلغ ﴿ فكيف إذا جئنا من
كل أمة بشهيد ، وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ﴾
فاستعبر رسول الله ﷺ ، وكف عبد الله . فقال له
رسول الله ﷺ تكلم . فحمد الله في أول كلامه ،

= لوحة ١٥٦ . مخطوط بدار الكتب المصرية . تحت رقم ٣٨٦٦ تاريخ . وهو
مصور لا يكاد يُقرأ .

سبب ٩٦ : الحديث أورده ابن عساكر في تاريخه ١٥٦/١ ، تحت رقم
٣٨٦٦ مخطوط تاريخ . وقد أخرجه الحاكم في المستدرک كتاب معرفة الصحابة
٣١٩/٣ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وقد أخرج الجزء
الأول منه ، حتى قوله « فاستعبر » مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب
فضل استماع القرآن وطلب القراءة من حافظ للاستماع والبكاء عند القراءة والتدبر
٤٥٤/٢ ، والترمذی أبواب التفسير ، تفسير سورة النساء دون الجزء الأخير
منه . فاستعبر ٣٠٤/٣ بمعناه ، وقال : حديث صحيح .

(٣٥١) في (أ) : ما رضيت .

(٣٥٢) غير مذكور بالنسختين . والسياق يطلبها .

(٣٥٣) في (أ) : حريث .

وأثنى على الله ، (وصلى) (٣٥٤) على النبي ﷺ ،
 وشهد شهادة الحق ، وقال : رضينا بالله رباً ،
 وبالإسلام ديناً ، (ورضيت) (٣٥٥) لكم ما رضى الله
 ورسوله . فقال رسول الله ﷺ : رضيت لكم
 ما رضى (لكم) (٣٥٦) ابن أم عبيد .

٢٦٨ ٩٧ حديث : أخرج أحمد والبخارى ومسلم وأبو داود
 والترمذى عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ :
 الحربُ خُذعةٌ .

حديث ٩٧ : الحديث أخرجه أحمد ٢٩٧/٣ ، ٣٠٨ ، والبخارى
 كتاب الجهاد باب الحرب خدعة ٧٧/٤ ، ومسلم باب جواز الخداع في الحرب
 ٣٣٨/٤ ، ٣٣٩ ، وأبو داود كتاب الجهاد باب المكر في الحرب ٤١/٢ ،
 والترمذى أبواب الجهاد باب ما جاء في الرخصة والكذب والخذعة في الحرب
 ١١٢/٣ ، عنه ، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

والحديث جزء حديث لأحمد ٤٥٩/٦ ، من طريق أسماء بنت يزيد ،
 وللبخارى كتاب الجهاد باب الحرب خدعة ٧٧/٤ ، من حديث أنى هريرة ،
 وأخرجه ابن ماجه كتاب الجهاد باب الخديعة في الحرب ٩٤٥/٢ ، من حديث
 عائشة وابن عباس ، وأحمد ٢٢٤/٣ من طريق أنس . جاء في تأويل مشكل
 القرآن ١٦ ، دار التراث ، تحقيق سيد صقر . وقد يُفَرَّقون بحركة البناء في الحرف
 الواحد بين المعنيين ، فيقولون : رجل لَعَنَ ، إذا كان يلعنه الناس ، فإن كان هو
 الذى يلعنُ الناسَ قالوا : رجل لَعَنَ ، فحركوا العين بالفتح - ورجل سَبَّ إذا كان =

(٣٥٤) زاد بعدها بالنسختين لفظة : الله .

(٣٥٥) لى (ك) بدون و .

(٣٥٦) ساقطة من (أ) .

سبب : أخرج ابن أبي شيبة عن عروة قال : قال رسول الله ﷺ يوم قريظة : الحرب خُذَعَةٌ . وقال : كان في أصحاب رسول الله ﷺ رجلٌ (يُقال) (٣٥٧) له مسعود ، وكان ثَمَاماً ، فلما كان يوم الخندق بعث أهل قريظة إلى أبي سفيان أن ابعث إلينا رجالاً (يكونون في أطمنا) (٣٥٨) ، حتى نقاتل محمداً مما يلي المدينة ، وتقاتل أنت مما يلي الخندق ، فشق ذلك على النبي ﷺ أن يُقاتل من وجهين ، فقال لمسعود : يا مسعودُ إنا نحن بعثنا إلى بني قريظة أن يُرسلوا إلى أبي سفيان فيُرسل إليهم رجالاً ، فإذا آتوهم (قاتلوهم) (٣٥٩) . قال : فما (غدا) (٣٦٠) أن سمع ذلك من النبي ﷺ ، فما تمالك حتى أتأبأ سفيان فأخبره ، فقال : صدق والله محمد ما كذب قط ، فلم يبعث إليهم أحداً .

وأخرج ابن جرير في تهذيب الآثار عن ابن شهاب قال : أرسلت قريظة إلى أبي سفيان ومن معه من الأحزاب يوم الخندق أن اثبتوا ، فإننا سنغير على بيضة المسلمين من ورائهم ، فسمع ذلك نعيم بن مسعود الأشجعي ، وكان عند عينة بن حصن حين أرسلت

= يَسُبُّه الناس ، فإن كان هو يسب الناس قالوا : رجل سُبِّه ، وكذلك هُزَأَ وهُزَأَ ، وسُخِّرَ وسُخِّرَ ، وضُحِكَ وضُحِكَ ، وخُذَعَةٌ .

(٣٥٩) في (أ) : قتلوهم .

(٣٦٠) في (أ) : غداً .

(٣٥٧) كررت في (ك) خطأ .

(٣٥٨) في (أ) : يكون أطمنا .

بذلك (بنو) (٣٦١) قريظة إلى الأحزاب ، فقال رسول الله ﷺ ، فلعلنا نحن أمرناهم بذلك ، فقام نعيم بكلمة رسول الله ﷺ تلك من عند رسول الله ﷺ ليحدث بها غطفان ، وكان نعيم رجلاً لا يملك الحديث ، فلما ولي نعيم ذاهباً إلى غطفان قال عمر بن الخطاب : يا رسول الله هذا الذي قلت إما هو من عند الله (فامضه) (٣٦٢) ، وإما هو رأى رأيته ، (فإن شأن بنى قريظة هو أيسر من أن يقول شيئاً يؤثر عليك ، فقال رسول الله ﷺ : بل هو رأى رأيته) (٣٦٣) ، إن الحرب تُخدعة . ثم أرسل رسول الله ﷺ في أثر نعيم ، فقال : أرايتك الذي سمعتني أذكره آنفاً ، أمسكت عنه فلا تذكره لأحد ، فانصرف نعيم حتى جاء عيينة ابن حصن ومن معه ، فقال لهم : هل علمتم أن محمداً قال شيئاً إلا حقاً ؟ قالوا : لا . قال فإنه قد قال لي فيما أرسلت به إليكم (بنو) (٣٦٤) قريظة ، فلعلنا نحن أمرناهم بذلك ، ثم نهاني أن أذكر لكم ، فانطلق عيينة حتى لقي أبا سفيان فأخبره ، فقال : إنما أنتم في مكر من بنى قريظة فارتحلوا ، فكانت تلك هزيمتهم ، فبذلك تَرَحَّصُ (الناس) (٣٦٥) الخديعة في الحرب . قال

(٣٦١) في (أ) أثبت ألفاً في آخرها .

(٣٦٢) في (ك) : فامضه .

(٣٦٣) ساقط من (أ) .

(٣٦٤) في (أ) أثبت ألفاً في آخرها .

(٣٦٥) ساقط من (أ) .

(ابن) (٣٦٦) جرير ، قوله فلعلنا نحن أمرناهم بذلك : قول محتمل لوجهين أن يكون عن أمره ، أو غير أمره ، وذلك هو الصدق الذي لا مزية (فيه) (٣٦٧) ، وهو عن الكذب بمعزل .

٢٧١

وأخرج ابن جرير عن (ابن) (٣٦٨) عباس قال : بعث رسول الله ﷺ رجلاً من أصحابه إلى رجل من اليهود ، فأمره بقتله ، فقال له : (يا رسول الله) (٣٦٩) ، إني لا أستطيع ذلك إلا أن (تأذن) (٣٧٠) لي ، فقال له (٣٧١) رسول الله ﷺ : إنما الحرب تحذقة فاصنع (ما تريد) (٣٧٢) .

٢٧٢ ٩٨ حديث : أخرج ابن جرير في تهذيبه ، والخرائطي في مساوىء الأخلاق ، والبيهقي في شعب الإيمان ، من طريق شهر بن (حوشب) (٣٧٣) ، عن الزبير بن

حديث ٩٨ : الحديث الأول أخرجه البخارى في التاريخ الكبير ٣٩٨/١/٢ ، والطبرى في تهذيب الآثار من مسند الإمام على بن أبى طالب ١٢٥ ، وفي إسناده مسلمة بن علقمة المازنى ، تساهلوا في الرواية عنه ، كان عالماً =

- (٣٦٦) في (أ) : بن بغير هـ أ .
- (٣٦٧) ما بين القوسين من (أ) وساقط من (ك) .
- (٣٦٨) (أ) : بن بغير ألف في أولها .
- (٣٦٩) في (ك) : رسول .
- (٣٧٠) في (ك) : تؤذن .
- (٣٧١) ساقط من (ك) .
- (٣٧٢) في (أ) : ما تريد بالموحدة الفوقية .
- (٣٧٣) في (أ) : حوشب بالموحدة الفوقية .

النواس بن سميان قال : قال رسول الله ﷺ : ما لي
أراكم تتهاقنون في الكذب كما تتهاقت الفراش في النار .
ألا إن كل كذب مكتوب على ابن آدم إلا في ثلاث :
كذب الرجل امرأته ليرضيها ، وكذب الرجل (في

= بحديث داود بن أبي هند ، حافظاً له ، وفي حفظه شيء ، قال فيه العقيلي : له عن
داود مناكير . كذا في التهذيب .

وشهر بن حوشب الأشعري : تابعي ثقة ، متكلم فيه ، ليس بالقي . قال
ابن عدي : وعامة ما يرويه شهر من الحديث فيه من الإنكار ما فيه ، وهو ممن
لا يحتج بحديثه ، ولا يتدين به . الكامل ١٣٥٧/٤ . وقال فيه الهيثمي : ثقة
وفيه كلام لا يضر ٢٢٨/٦ . وقال الذهبي : ذهب إلى الاحتجاج به جماعة ،
وقال حرب الكرماني عن أحمد : ما أحسن حديثه ! ووثقه ، وهو حمصي . وقال
الفسوي : شهر - وإن تكلم فيه ابن عون - فهو ثقة . ميزان الاعتدال
٢٨٤/٢ .

والحديث الثاني أخرجه أحمد في المسند ٤٥٤/٦ ، والطبراني . انظر
الزوائد ك العلم ب في ذم الكذب ١٤٢/١ . وقوله ﷺ : « الحرب تحذقة »
أخرجه الشيخان ، وأحمد ، والبيهقي ، عن أبي هريرة وجابر ، البخاري ك الجهاد
ب الحرب تحذقة ١٨٢/٦ فتح ، ومسلم في الجهاد ب جواز الخداع في الحرب
٣٣٨/٤ ، وأحمد في المسند ٨٠٩٧ ، والبيهقي في السنن ١٥٠/٩ .

سبب ٩٨ : أخرجه أبو جعفر الطبري في تهذيب الآثار ، مسند على
١٢٦ ، مرسلًا .

وتحتمل الأمر في تلك المسألة ، مسألة الكذب في تلك المواطن ، نسوق
ما أخرجه الشيخان ، وأبو داود ، والترمذي ، عن أم كلثوم بنت عقبة ، قالت :
سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ليس بالكاذب من أصلح بين الناس فقال خيراً ،
أو نعى خيراً » البخاري ك الصلح ب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس ، =

الحرب (٣٧٤) فإن الحرب تُخدعة ، وكذب الرجل في الإصلاح بين الرجلين ؛ فإن الله تعالى يقول : لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس .

٢٧٣

وأخرج أحمد ، و (ابن) (٣٧٥) جرير ، والطبراني ، والبيهقي ، عن شهر بن (حوشب) (٣٧٦) قال : حدثني أسماء بنت يزيد أن النبي ﷺ قال : أيها الناس ما يحملكم على أن تتابعوا في الكذب كما يتابع (يتابع) (٣٧٧) الفراش في النار ، كل الكذب يُكتب على (ابن) (٣٧٨) آدم إلا ثلاث خصال : (امرء) (٣٧٩) كذب امرأته لترضى عنه ، أو رجل كذب بين (امرأين) (٣٨٠) مسلمين ، ليصلح ذات بينهما ، ورجل كذب (في خديعة) (٣٨١) حرب .

٢٧٤

سبب : أخرج ابن جرير عن شهر بن (حوشب) (٣٨٢)

= وأبو داود ك الأدب ب في إصلاح ذات البين ٥٧٨/٢ ، والترمذي - واللفظ له - ك البر ب في إصلاح ذات البين ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والطبري في التهذيب ١٢٧ ، ١٣١ .

(٣٧٤) في السخين : للحرب .

(٣٧٥) في (أ) بدون ألف .

(٣٧٦) في (أ) : حوش .

(٣٧٧) في (أ) : يتاج .

(٣٧٨) في (أ) بدون ألف .

(٣٧٩) في (أ) : أمر .

(٣٨٠) في (أ) : لمرأ .

(٣٨١) في (أ) : في خديعة .

(٣٨٢) في (أ) : حوش .

= وللعلماء من سلف هذه الأمة في فهم هذه الآثار مذاهب حكماها الطبرى :

الأول : أن الكذب محظور على كل أحد ، غير جائز استعماله في شيء ، لا في حرب ولا في غيرها . وأصحاب هذا الرأي قالوا في توجيه أحاديث الباب : إن الذى أذن النبى ﷺ من ذلك خارج عن معانى الكذب المتعارف ، قالوا : وإنما الذى أذن فيه من ذلك كالذى فعله بالأحزاب عام الخندق ، فيما أخرجه عن ابن شهاب قال : أرسلت بنو قريظة إلى أبى سفيان ومن معه من الأحزاب يوم الخندق : أن اثبتوا ، فإننا سنغير على بيضة المسلمين من ورائهم ، فسمع ذلك نعيم ابن مسعود الأشجعي ، وهو موادع لرسول الله ﷺ ، وكان عند عينة ابن حصن حين أرسلت بذلك بنو قريظة إلى الأحزاب ، فأقبل نعيم إلى رسول الله ﷺ فأخبره خبر ما أرسلت به بنو قريظة إلى الأحزاب ، فقال رسول الله ﷺ : « فلعلنا نحن أمرناهم بذلك . فقام نعيم بكلمة رسول الله ﷺ تلك من عند رسول الله ، ليحدث بها غطفان . وكان نعيم رجلاً لا يملك الحديث - أى لا يصبر على كتمان سر - فلما ولي نعيم ذاهباً إلى غطفان ، قال عمر بن الخطاب لرسول الله ﷺ : يا رسول الله ، هذا الذى قلت إنما هو من عند الله فامضيه ، وإنما هو رأى رأيته ، فإن شأن بنى قريظة هو أيسر من أن يقول شيئاً يؤثر عليك فيه . فقال رسول الله ﷺ : بل هذا رأى رأيته ، إن الحرب خدعة . ثم أرسل رسول الله ﷺ في أثر نعيم فدعاه ، فقال له رسول الله ﷺ : أرأيتك الذى سمعتنى أذكر آنفاً ؟ اسكت عنه ، فلا تذكره لأحد . فانصرف نعيم من عند رسول الله ﷺ ، حتى جاء عينة بن حصن ومن معه من غطفان ، فقال لهم : هل علمتم أن محمداً ﷺ قال شيئاً قط إلا حقاً ؟ قالوا : لا . قال : فإنه قد قال لي فيما أرسلت به إليكم بنو قريظة : « فلعلنا نحن أمرناهم بذلك » ، ثم نهانى أن أذكره لكم ، فانطلق عينة حتى لقي أبى سفيان بن حرب ، فأخبره بما أخبره نعيم عن رسول الله ، فقال : إنما أنتم في مكر من بنى قريظة . فقال أبو سفيان : فنرسل إليهم نسألهم الرهن ، فإن دفعوا إلينا رهننا منهم فصدقوا ، وإن أبوا فنحن =

= منهم في مكر . فجاءهم رسولُ أُنَى سفيان يسألهم الرهن فقال : إنكم أرسلتم إلينا تأمرونا بالمكث ، وتزعمون أنكم ستخالفون محمداً ومن معه ، فإن كنتم صادقين فأرهنونا بذلك من أبنائكم ، وصبّحوهم غداً . قالت بنو قريظة : قد دخلت علينا ليلة السبت ، ولسنا نقضى في ليلة السبت ، وفي يومها أمراً ، فأملوها حتى يذهب السبت . فرجع الرسول إلى أُنَى سفيان بذلك ، فقال أبو سفيان ورؤوس الأحزاب معه : هذا مكرٌ من بني قريظة ، فارتحلوا . فبعث الله تبارك وتعالى عليهم الريح حتى ما كاد رجلٌ منهم يهْدَى إلى رحله ، فكانت تلك هزيمتهم .

قالوا : فالذى رخص فيه النبي ﷺ من الخديعة في الحرب نحو الذي روى عنه أنه فعله فيها ، من القول الذي يقوله القاتل فيها ، مما يحتمل معاني ، موهاً بذلك من سمعه ما فيه الوهنُ على العدو ، كأيدهم بذلك من قبله ، كما قال رسول الله ﷺ لنعيم بن مسعود ، إذ أخبره برسالة اليهود إلى أُنَى سفيان « فلعلنا نحن أمرناهم بذلك » ، فقال قولاً محتملاً ظاهره أن يكون معناه أن اليهود فعلوا ما فعلوا ، من إرسالهم الرسل فيه إلى أُنَى سفيان بما أرسلوا به ، إما عن أمره ، أو عن غير أمره . وذلك لا شك أنه كما قال ﷺ من أن القوم لم يفعلوا إلا عن أحد ذينك الوجهين ، إما عن أمره ، وإما عن غير أمره . وذلك هو الصدق الذي لا مِرْيَةَ فيه . وإنما كان يكون ذلك كذباً لو قال : « إنما أرسلت اليهود إلى أُنَى سفيان بما أرسلت به إليه ، بأمرنا إياهم بذلك » ، فأما قوله : « فلعلنا نحن أمرناهم بذلك » فمن الكذب بمعزل .

واحتجوا لذلك بما أخرجه ابن ماجة ، والدارمي ، والحاكم ، عن عبد الله ابن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : « ألا وإياكم وروايا الكذب ، فإن الكذب لا يصلح بالجِدِّ ولا بالهزل ، ولا يُعِيد الرجلُ صبيّه ما لا يفي له به ، ألا وإن الكذب يهْدِي إلى الفجور ، والفجور يهْدِي إلى النار ، والصدق يهْدِي إلى البرِّ ، والبرُّ يهْدِي إلى الجنة ، وإنه يقال للصادق صدق وبرٌّ ، وللكاذب كذب وفجور ، =

= ألا إن العبد يكذب حتى يكتب عند الله كاذباً ، ويصدق حتى يكتب عند الله صديقاً .

ابن ماجة في المقدمة ب اجتناب البدع والجدل ، والدارمي في السنن ك الرقائق ب في الكذب ، والحاكم في المستدرک ١/٢٧ ، وقال : هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي ، وقال : وإنما تواترت الروايات بتوقيف أكثر هذه الكلمات ، فإن صح سنده ، فإنه صحيح على شرطهما .

الثاني : أن الكذب الذى رخص رسول الله ﷺ في هذه الخلال الثلاث هو جميع معاني الكذب ، واستدلوا لذلك بما رواه الزهري عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، لما قال لقيس بن مكشوح المردى : أنبت أنك تشرب الخمر . فقال : قد ، والله ، أراك يا أمير المؤمنين أسأت ، أما والله ما مشيت خلف ملك قط إلا حدثت نفسى بقتله . قال : فهل حدثت نفسك بقتلى ؟ قال : لو هممت لفعلت . فقال عمر : لو قلت : نعم لضربت عنقك ! اخرج لا والله لا تبيت الليلة معي . فقال له عبد الرحمن بن عوف : يا أمير المؤمنين ، لو قال : نعم لضربت عنقه ؟ قال : لا ، ولكنى استرهيته بذلك . تهذيب الآثار مسند على ١٤٢ ، والخبر فيه انقطاع ، وبما أخرجه الطبرى عن ابن عون قال : كنا ندخل على الحسن وهو مستخف ، فتأتيه الهدية من عند بعض إخوانه ، فيقول : أنا والله فى سعة . فأعجب منه أنه خائف محروم ، وهو يقول : أنا فى سعة ... المصلى السابق .

قال الخطاى : هذه أمور قد يضطر الإنسان فيها إلى زيادة القول ، ومجاوزة الصدق ، طلباً للسلامة ، ودفعاً للضرر عن نفسه ، وقد رخص فى بعض الأحوال فى اليسير من الفساد ، لما يؤمل فيه من الصلاح . معالم السنن ٧/٢٣٦ ، وقد أخرج الطبرى عن ابن شهاب قال : ليس بكذاب من درأ عن نفسه . تهذيب = الآثار مسند على ١٤٣ .

== الثالث : أن الذى رُخص فى ذلك هو المعاريض دون التصريح ، والمعاريض : هو ما كان من تعريض يُنحى به نحو الصدق ، غير أنه مما يحتمل المعنى الآخر ، واستدلوا لذلك بما أخرجه مسلم فى المقدمة ، والبخارى فى الأدب المفرد ، وأبو داود فى سنته ، عن عمر قال : « أما إن فى المعاريض ما يكفى الرجل من الكذب » .

أخرج الطبرى عن زيد بن أبى الزرقاء قال : سئل سفيان عن الرجل يزوره إخوانه وهو صائم ، فيكره أن يعلموا بصومه ، وهو يحب أن يطعموا عنده ، ففى أى ذلك الفضل ، فى ترك ذلك ، أو الدعاء لهم بالطعام ؟ قال : إطعامهم أحب إلئى ، وإن شاء قام عليهم ، وقال : قد أصبْتُ من الطعام . قيل له : ويقول : « قد تغدَّتْ » ينوى أمس ، أو قبل ذلك ؟ قال : نعم . تهذيب الآثار . مسند على ١٤٥ .

واختاره الطبرى قال : والصواب من القول فى ذلك عندى قول من قال : إن الكذب الذى أذن النبي ﷺ فيه : فى الحرب ، وفى الإصلاح بين الناس ، وعند المرأة تستصلح به ، هو ما كان من تعريض يُنحى به نحو الصدق ، غير أنه مما يحتمل المعنى الذى فيه الخديعة للعدو ، إن كان ذلك فى حرب ، أو مراد السامع : إن كان فى إصلاح بين الناس ، أو مراد المرأة إن كان ذلك فى استصلاحها . وذكر لذلك مثلاً من إبراهيم النخعي رضى الله عنه حين وَجَدَتْ عليه امرأته بسبب جاريته : « اشهدوا أنها لها » وهو يشير إلى الجُرُوحَةِ التى هى فى يده ... تهذيب الآثار ١٤٩ .

قال ابن حجر فى الفتح : واتفقوا على أن المراد بالكذب فى حق المرأة ، والرجل إنما هو فيما لا يسقط حقاً عليه أو عليها ، أو أخذ ما ليس له أو لها ، وكذا فى الحرب فى غير التأمين . واتفقوا على جواز الكذب عند الاضطرار كما لو قصد ظالم قتل رجل وهو محتف عنده ، فله أن ينفى كونه عنده ، ويخلف على ذلك ، ولا يأثم . فتح البارى ٣٥٤/٥ . ودعوى الاتفاق فيها نظر كما سبق .

أن رسول الله ﷺ بعث سرية ، فنزلوا على رجل ، فأتاهم بعتود أو شاة ليذبحوها فقالوا : مهزولة ، فأبوا أن يذبحوها ، وله ظلة فيها غنم (له) (٣٨٣) ، فقالوا (له) (٣٨٤) : أخرج الغنم حتى (تكون) (٣٨٥) في الظلة ، فقال : أخشى على غنمي ، أرضى فيها السموم ، أن تخرج فقالوا : أنفسنا أحب إلينا من غنمك ، فأخرجوا الغنم ، فكانوا في الظلة ، فأخرجت غنمه ، فانطلق فأخبر بصنيعهم النبي ﷺ ، فلما جاءوا ذكر لهم النبي ﷺ الذي قال له الرجل ، فقالوا : كذب وأيم الله ، ما كان مما (يقول) (٣٨٦) شيء ، فقال النبي ﷺ : (وإن يكن) (٣٨٧) في أحد من أصحابك خير فمسي (أن تكون) (٣٨٨) أنت تصدقني ، فأخبره كما أخبره الرجل ، فقال رسول الله ﷺ : تتهافون في الكذب تهافت (الفراش) (٣٨٩) في النار ، ثم قال : إن الكذب يكتب كله لا محالة كذباً إلا أن يكذب الرجل في الحرب ، فإن الحرب تحدة ،

(٣٨٣) ساقط من (ك) .

(٣٨٤) ساقط من (أ) .

(٣٨٥) في (ك) : تكون بالوحدة الفوقية .

(٣٨٦) في (ك) : تقول .

(٣٨٧) في (أ) : أن يكون .

(٣٨٨) في (أ) : يكون بالمتناة التحية .

(٣٨٩) ما بين القوسين ساقط من (ك) .

وأن يكذب الرجل بين الرجلين يصلح بينهما ، وأن
يكذب (أهله) (٣٩٠) يعني امرأته .



(٣٩٠) ساقط من (أ) .

ووجدت في آخر النسخة الأزهرية ما هذا صورته ...
(وهذا) (٣٩١) آخر ما وجد بخط المؤلف
(رحمه الله) (٣٩٢)، وكان في عزمه أن يأتي مصنفاً
حافلاً، ولكن اخترمته المنية، فلا حول ولا قوة
إلا بالله (العلی العظیم وحسبنا الله ونعم الوكيل . اللهم
اغفر لنا) (٣٩٣) .

وكتب من خط تلميذه محمد بن علي الداودي رحمه الله
تعالى . وختمت نهاية النسخة في آخر صفحة من
صفحاتها وهي ٣٠ ب بختم مكتوب عليه : الكتبخانة
الأزهرية

وعلى هامش الصفحة ٣٠ ب من فوق كتب عليها بخط
عريض واضح :

إن الله وملائكته يصلون على النبي



(٣٩١) ما بين القوسين ساقط من (ك) .

(٣٩٢) في (أ) : رضى الله عنه ورحمه .

(٣٩٣) من (أ) .

الخاتمة

وبعد :

فإننا بهذا العمل لا نحسب أننا زدنا على أكثر من فتح باب لبیت ظل على طول الزمان مغلقاً ، وما زال هذا المنزل في انتظار الداخلين ، والرب في شوق إلى السالكين .

إن العمل للسنة وللحديث الشريف يجب أن يأخذ في اعتباره ذلك الموضوع البكر - أسباب الحديث - ، فلم تكن الحاجة إليه ملحة في وقت من الأوقات ، بقدر إلحاحها في هذا الزمان .

فالنهضة الدينية بمحمد الله قد أخذت سبيلها بين الشباب ، ولم تُعان الأمة من وجع مثل ما تُعانى في تلك الأيام .

وعُدّة النهضة وعلاج المرض قرآن وسنة ، وكل من العُدّة والعلاج متوقف نجاحه على فقه أسرارهِ ، ومن أسرارهِ معرفة أسبابهِ .

ولقد بات من الواضح عظمُ الجهد المطلوب لهذا العمل . فالأمر ليس أمر تأليف أو جمع أو تدوين فحسب ، وإن كان ذلك أحد ركائزهِ ، فكعب الحديث والسنة ، على كثرة الموجود منها والمتناول ، لا تقى بحاجة الموضوع ، على ما فيها من كثرة ، وما في الإلمام بها من مشقة .

إنه لا بد من مطالعة كتب التاريخ - التاريخ الإسلامي - مع العناية بالأجزاء ، والمشيكات ، والعشاريات ، وممليات الشيوخ ، وغيرها من الكتب

التي ساهمت في خدمة الحديث ، وتسجيل أحوال رواته ، المطبوع منها والمخطوط .

وإن جميع كتب التاريخ التي دونت بيد المحدثين ونهجهم - كتاريخ الطبري ، وتاريخ دمشق ، وتاريخ بغداد ، والبداية والنهاية - تنتظر جهود المحدثين ، لجمع تلك الأحاديث من ناحية ، وتحقيق ما لم يحقق منها إلى الآن من ناحية أخرى ، فتلك الكتب زاد للمتحدث ، وغدّة للمؤرخ والداعية .

وإن حركة الحياة لن تستقيم إلا إذا تسلم حبلها رجال تربوا على مثل نهج المحدثين ، كما تسلموه من قبل ، وكانت السعادة لها في قيادتهم إياها .

ولقد ظلم الحق يوم أن افتقدتهم الحياة ، وخبط المخلصون في ليل الظالمين .

فلكم عانت الحياة من أمثال هؤلاء الذين تسلقوا على الهامات الرفيعة ، في غفلة من الزمن - على غير إعداد - ولقد كتب في التاريخ من كتب من غيرنا ، فعدلوا عمرو بن العاص مستعمراً ، وحسبوا الخلافة الإسلامية ضرباً من ضروب الاستعمار ، بل أشد .

وما كان ذلك إلا لغيبة منهج المحدثين عن الحياة .

إن التاريخ وليد الحديث ، وإننا في أيامنا تلك لنلاحظ الحاجة ماسة إلى نهضة حديثة ، تجمع إلى تخريج المسانيد جميع الأحاديث المفرقة في بطون كتب التاريخ وبيانها، ثم التاريخ للمصور التي وقف عندها السابقون من المؤرخين والمحدثين .

فهذه النصوص وتلك يُستعان على فهم النصوص .

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل .

ثبت بأهم المراجع

أولاً : القرآن الكريم .

ثانياً : فى التفسير وعلوم الحديث :

- تفسير ابن كثير - الحافظ أبى الفداء ابن كثير - تحقيق محمد أحمد عاشور وآخرين - ط الشعب - القاهرة .
- تفسير الجلالين - الجلال السيوطى ، الجلال المحلى - حلمى المنياوى - القاهرة .
- الجامع لأحكام القرآن الكريم - المعروف بتفسير القرطبى - لأبى عبد الله محمد الأنصارى - دار الكتب المصرية - الطبعة الأولى .
- تفسير الطبرى - للإمام ابن جرير - المعارف القاهرة - ط الأولى .
- الدر المنثور فى التفسير بالمأثور - للسيوطى - مصطفى الحلبي - مصر .
- البرهان فى علوم القرآن - للزركشى - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم عيسى الحلبي - مصر ط الثانية .
- الإتيقان فى علوم القرآن - للسيوطى - المكتبة الثقافية - بيروت .
- أحكام القرآن - لابن العربى - تحقيق على البجاوى - ط الأولى .
- أسباب النزول - للواحدي - ط أمين هندية .
- لباب النقول فى أسباب النزول للسيوطى - على هامش الجلالين - حلمى المنياوى - مصر .

- مفردات غريب القرآن - للراغب الأصبهاني - الأنجلو المصرية .
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - محمد فؤاد عبد الباقي - ط الشعب .

ثالثاً : كتب الحديث والسنة النبوية :

- بغية الرائد لما تضمنه حديث أم زرع من الفوائد - الفرقان .
- (أ) مسند الإمام أحمد بن حنبل - دار صادر - بيروت .
- المسند للإمام أحمد بن حنبل - تحقيق أحمد شاكر - دار المعارف - مصر .
- مسند أبي داود الطيالسي - ترتيب المرحوم أحمد عبد الرحمن البنا - والد الإمام الشهيد حسن البنا - ط على نفقته .
- مسند الحميدى - بيروت .
- مسند الإمام الشافعى - على حاشية الأم - ط الشعب .
- مسند الإمام الشافعى المسمى بدائع المنن بترتيب مسند الإمام الشافعى - ترتيب المرحوم أحمد عبد الرحمن البنا - ط على نفقته .
- سنن الدارمى - لأبى محمد عبد الله الدارمى - إيمان بالمدينة المنورة .
- سنن أبى داود - الإمام أبو داود السجستانى - مصطفى الحلبي - مصر .
- سنن الترمذى أو الجامع الصحيح - للإمام أبى عيسى محمد الترمذى ١ ، ٢ ، تحقيق المرحوم أحمد شاكر - مصطفى الحلبي .
- سنن الترمذى أو الجامع الصحيح - تحقيق المرحوم عبد الوهاب عبد اللطيف - السلفية بالمدينة المنورة .
- سنن النسائى - أبى عبد الرحمن بن شعيب - وعليه زهر الرى على المجتبى للسيوطى - مصطفى الحلبي .
- سنن ابن ماجه - الحافظ أبى عبد الله محمد القزوينى - عيسى الحلبي .
- سنن الدارقطنى - إيمان - المدينة المنورة .
- السنن الكبرى للبيهقى - جيلر آباد - الهند .

- صحيح البخارى - لأبى عبد الله محمد بن إسماعيل بن برزبه البخارى - ط الشعب .
- صحيح مسلم - للإمام مسلم بن الحجاج النيسابورى - تحقيق عبد الله أبو زينة - ط الشعب - عيسى الحلبى - مصر .
- صحيح ابن حبان - المعروف بـ (الإحسان فى تقريب ابن حبان) - تحقيق أحمد شاكر - السلفية بالمدينة المنورة .
- صحيح ابن خزيمة - المكتب الإسلامى - بيروت .
- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيتمى - مكتبة القدس .
- مختصر شعب الإيمان - للإمام أبى جعفر القزوينى البيهقى - المتنئى .
- المستدرک على الصحيحين - للإمام الحافظ أبى عبد الله الحاکم - مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب .
- المصنف لأبى بكر بن أبى شيبه - ط الهند .
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث الشريف - ط المجمع العلمى - بريل - ليدن .
- الموطأ - للإمام مالك بن أنس - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - ط عيسى الحلبى .
- (ب) إحكام الأحكام - شرح عمدة الأحكام - لتقى الدين بن دقيق العيد - عالم الفكر - القاهرة .
- شرح موطأ الإمام مالك - لأبى عبد الله محمد الزرقانى - مصطفى الحلبى .
- فتح البارى شرح صحيح البخارى - لابن حجر - ط السلفية - القاهرة .
- عون المعبود شرح سنن أبى داود - تحقيق عبد الرحمن عثمان - السلفية بالمدينة المنورة .
- الفتح الربانى - للمرحوم عبد الرحمن الساعاتى - ط الإخوان المسلمين .

- الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير - للسيوطي - مصطفى الحلبي .
- سبل السلام - للإمام محمد الكحلاني الصنعاني - مصطفى الحلبي .
- شرح النواوي على الجامع الصغير - ط المكتبة التجارية - مصر .
- السنة ومكاتها من التشريع الإسلامي - د. مصطفى السباعي - الدار القومية بمصر .
- البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف - لأبي حمزة الحسيني - تحقيق د. الحسيني هاشم - مجمع البحوث الإسلامية .
- نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار - محمد بن علي الشوكاني - مصطفى الحلبي .

رابعاً : كتب في علوم الحديث والرجال :

- تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي - للسيوطي - تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف - دار الكتب الحديثة - مصر .
- تقريب التهذيب لابن حجر - تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف - ط دار الكتاب العربي بمصر .
- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة والموضوعة - لابن عراق الكنانى - القاهرة .
- تهذيب التهذيب لابن حجر - دار المعارف بالهند .
- الجرح والتعديل - عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي - حيدر آباد - الهند .
- الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة - لمحمد الشوكاني - تحقيق إيمانى - ط السنة المحمدية - القاهرة .
- كشف الحفا ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس - للعجلوني - التراث الإسلامى - حلب .

- الكفاية في علم الرواية - للخطيب البغدادي - تحقيق التيجاني - ط دار الكتب الحديثة .
- محاسن الاصطلاح - للبلقيني - تحقيق د. بنت الشاطئ - الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة - للسخاوي - ط الخانجي - بمصر .
- الموضوعات - لأبي الفرج المعروف بابن الجوزي - المطبعة السلفية بالمدينة المنورة .
- ميزان الاعتدال في نقد الرجال - للمحافظ الذهبي - تحقيق علي البجاوي - ط عيسى الحلبي .
- نخبه الفكر - لابن حجر - شرح على القاري - ط اخوت - استانبول .

خامساً : كتب في السيرة والتاريخ :

- السيرة النبوية - لابن هشام - تحقيق السقا وآخرين - مصطفى الحلبي .
- البداية والنهاية - لابن كثير - ط المعارف - بيروت .
- دلائل النبوة - لأبي نعيم - ط حيدر آباد - الهند .
- التكملة لوفيات النقلة - لزكي الدين محمد عبد العظيم المعروف بالمنذري - تحقيق بشار عواد معروف - الآداب بالنجف الأشرف - بغداد .
- تاريخ الأدب العربي - كارل بروكلمان - ترجمة عبد الحليم النجار - دار المعارف - مصر .
- تاريخ بغداد - لأبي بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي - مكتبة الخانجي .
- تاريخ التراث العربي - فؤاد سيزكين - ترجمة أبو الفضل - الهيئة المصرية العامة للكتاب .

- تاريخ دمشق - لابن عساكر - مخطوط دار الكتب المصرية تحت رقم ٤٩٢ تاريخ .
- الاستيعاب في معرفة الأصحاب - لابن عبد البر - تحقيق على البجاوى - نهضة مصر .
- بدائع الزهور في وقائع الدهور - لابن إياس - النهضة المصرية .
- البدر الطالع - بحاسن من بعد القرن السابع - للشوكاني - ط السعادة بمصر .
- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة - لابن حجر - تحقيق محمد سيد جاد الحق - دار الكتب الحديثة .
- خطط المقرئى - لتقى الدين أحمد بن على - ط دار التحرير عن بولاق .
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن عماد الحنبلى - ط المكتب التجارى بيروت .
- الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع - للسخاوى - مصورة عن القدسى بيروت .
- العصر المالىكى فى مصر والشام - د. سعيد عاشور - دار النهضة المصرية .

سادساً : كتب الفقه والطبقات :

- الأم - للإمام الشافعى - ط الشعب .
- الإحكام فى أصول الأحكام - لابن حزم - تحقيق محمد عبد العزيز - مكتبة عاطف .
- إعلام الموقعين - لابن القيم الجوزية - عبد السلام شقرون - القاهرة .
- إعلام الساجد بأحكام المساجد للزركشى - تحقيق المراغى - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية .
- معجم الفقه الحنبلى - ط وزارة الأوقاف - الكويت .

- المغنى - لابن قدامة - مكتبة الجمهورية - القاهرة - الرياض الحديثة
الرياض .
- الغيث المامع شرح جمع الجوامع - لابن السبكي - رسالة دكتوراه للأخ
الدكتور محمود فرج سليمان - كلية الشريعة - القاهرة .
- تاريخ دمشق - لابن عساكر - المجلد العاشر - ط المجمع العلمي - دمشق .
- تاريخ أصبهان - لابی نعيم أحمد الأصبهاني - ط ليدن - مطبعة بريل .
- حسن المحاضرة - جلال الدين السيوطي - تحقيق محمد أبو الفضل - عيسى
الحلبي .
- التاريخ الكبير - للبخاري - حيدرآباد .
- التاريخ الصغير - للبخاري - الهند .
- الذيل على رفع الأصر عن قضاة مصر - للسخاوي - الهيئة العامة للكتاب .
- طبقات الشافعية - للأسنوي - تحقيق عبد الله الجبوري - رئاسة ديوان
الأوقاف - بغداد .
- الطبقات الكبرى - لابن سعد - ط دار التحرير .
- طبقات الشافعية الكبرى - لتاج الدين عبد الوهاب السبكي - تحقيق محمود
الطناحي وعبد الفتاح الحلو - عيسى الحلبي .
- طبقات الحفاظ - للسيوطي - تحقيق علي محمد عمر - مكتبة وهبة -
القاهرة .
- طبقات المفسرين - محمد بن علي الدلودي - تحقيق علي محمد عمر - مكتبة
وهبة .
- طبقات الخبابة - محمد بن أبي يعلى الفراء - ط السنة المحمدية - القاهرة .
- فتوح البلدان - للبلاذري - النهضة المصرية .
- نظم العقيان في أخبار الأعيان - للسيوطي - تحقيق المستشرق فيليب حتى .

- المنهج الأحمد في تراجم أصحاب الإمام أحمد — عبد الرحمن العليمي — ط
المدني — مصر .
- النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة — لتغرى بردى الأتابكي — تحقيق
جمال الشيال وفهمي شلتوت — الهيئة المصرية العامة للكتاب .
- الأنساب — لأبي سعيد عبد الكريم بن أبي بكر السمعاني — ط مصورة عن
طبعة لندن — مكتبة المثنى — بغداد .
- هداية العارفين — لإسماعيل باشا البغدادي — المثنى ببغداد — عن طبعة
استنبول .
- أسد الغابة في معرفة الصحابة — لعز الدين بن الأثير — ط الشعب .

سابعاً : في اللغة :

- تاج العروس — للزبيدي — ليبيا .
- الفاقي في غريب الحديث — للزخشرى — ط عيسى الحلبي .
- لسان العرب — لابن منظور — ط مصورة عن بولاق .
- مختار الصحاح — لأبي بكر الرازي — الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية .
- المصباح المنير — للفيومي — ط بولاق .
- المعجم الوسيط — مجمع اللغة العربية — القاهرة .
- النهاية في غريب الحديث — لابن الأثير — المطبعة العثمانية — مصر .

ثامناً : معاجم مختلفة :

- تراث الإنسانية — الهيئة العامة للكتاب .
- كشاف اصطلاحات الفنون — للتهانوي — الهيئة العامة للكتاب .
- مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم — لأحمد بن مصطفى
الشهر بـ طاش كبرى زاده — دار الكتب الحديثة — مصر .

- كشف الظنون بمعرفة أسماء الكتب والفنون - حاجي خليفة - ط مصورة عن
نسخة استنبول - المثنى - بغداد .
— الأعلام - خير الدين الزركلي - القاهرة .
— معجم المؤلفين - عمر رضا كحالة - دمشق .



الفهارس

١ - فهرست الآيات القرآنية

الآية	الصفحة
اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لعد	٢٨ و ٢٥٢
اقم الصلاة لذكرى	١٣٧
إذا زلزلت الأرض زلزالها	٢٨
إن الشرك لظلم عظيم	٤٣
فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد	٣٠٢ و ٣٢٥
فما لكم في المنافقين فئتين	٢٠٤
فسوف يحاسب حساباً يسيراً	٤٢
ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح	٥٧
الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم	٤٣ و ١٧٧
وأتموا الحج والعمرة لله	٥٢
وأنفقوا في سبيل الله	٤٩
وسارعوا إلى مغفرة من ربكم	٢٠
والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار	١٠١
ولا تزر وازرة وزر أخرى	٤٠
ولا تتكحوا المشركات حتى يؤمن	٥٢
يا أيها الناس اتقوا ربكم	٣٨ و ٢٥١

٢ - فهرست الأحاديث النبوية

الراوي	الصفحة	الحديث
		حرف الألف
		أبردوا بالصلاة فإن شدة
المغيرة بن شعبة	١٥٨	الحر من فيح جهنم
المغيرة بن شعبة	٢٣٣	أتعجبون من غيرة سعد
أبو سعيد الخدري	١٤٥	اتقوا غداج الصلاة
جندب بن عبد الله البجلي	٢٦٣	أتقولون هذا أضل أم بعيره
		احتجم النبي ﷺ وهو
ابن عباس	٤٠	صائم محرم
وحشي بن حرب	٣١٤	انحس ما خبيث من بيتي
جابر بن عبد الله	٢٣٤	أدعوى الجاهلية
		إذا استجنح الليل فكفوا
جابر	٣١٣	صبيانكم
		إذا اشتد الحر فأبردوا عنه
ابن عمر	١٥٧	بالصلاة
معاذ	١٤٩	إذا أتى أحدكم الصلاة
		إذا أصاب ثوب إحداكن
أسماء بنت أبي بكر	١١٠	الدم من الحيضة

أبو هريرة	١٤٧	إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون
عمر	١٣٢	إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل
جابر بن عبد الله	١٥٥	إذا جاء أحدكم والإمام يخطب
عائشة	٧	إذا جلس بين شعبها الأربع
عمرو بن العاص	٢٥٥	إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب
وحشي بن حرب	٣١٤	إذا خرجتم من بيوتكم بالليل
أبو قتادة بن ربعي	١٥٤	إذا دخل أحدكم المسجد
أبو سعيد الخدري	٥٣	إذا رأى أحدكم الرؤيا ينهاها
أبو سعيد الخدري	٢٦٦	إذا رأى أحدكم الرؤيا ينهاها
جابر	٢٦٦	إذا رأى أحدكم الرؤيا يكرهها
أبو هريرة	٢٦٨	إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله
سالم بن عبيد	٢٦٩	إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله
يحيى بن يعمر	١٢٠	إذا كان الماء قلتين لم يحمل نجساً
ابن عمر	١٢١	إذا كان الماء قلتين لم ينجسه شيء
جابر	١٧٤	إذا كفن أحدكم أخاه فليحسن كفنه
أبو قتادة	١٧٤	إذا ولي أحدكم أخاه فليحسن كفنه
ابن عمر	٢٤٨	أرايتكم ليلتكم هذه
على	٢٩٩	أرجم سعد فذاك أئى وأمى
أبو سعيد الخدري	١٠	استأذن أبو موسى على عمر

أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر	٢٠	رافع بن خديج
اسكتى يا عائشة فإني لك كأتى زرع	٣١٥	عائشة
اصنعوا ما صنع معاذ	١٥٠	معاذ
اضمنوا لى ستاً من أنفسكم	٢٥٦	عبادة بن الصامت
اغسلوا منه وتوضئوا	١١٧	أبو هريرة
أفضل الأعمال عند الله الصلاة	٢٠	
أفضل صلاة المرء فى بيته إلا المكتوبة	١١٠	زيد بن ثابت
أفطر الحاجم والمحجوم	٣٩ - ٤٠	
أفطر الحاجم والمحجوم	١٩١	أسامة بن زيد
أفطر الحاجم والمحجوم	١٩١	ثوبان
أفطر الحاجم والمحجوم	١٩٢	شداد بن أوس
أفطر الحاجم والمحجوم	١٩٢	سمرة بن جندب
أفطح إن صدق	١٠٩	طلحة بن عبيد الله
اقرأ . قال : اقرأ وعليك أنزل	٣٢٥	عمرو بن حريث
أقصر الصلاة أم نسيت	١٠	
أكروا بالذهب والفضة	٢٢٠	سعد بن أبى وقاص
أخلدوا ولا تشقوا	١٧٧	جرير بن عبد الله
اللهم استجب لسعد	٣٠٤	سعد
اللهم استجب لسعد إذا دعاك	٣٠٤	سعد
اللهم إنى ألتذ عندك عهداً لن تخلفنيه	٢٨٩	أبو هريرة

أبو سعيد الخدرى	٢٩٠	اللهم إني أتعذ عنك عهداً لا تخلفنيه
صخر الغامدى	٢٨٦	اللهم بارك لأمتى في بكورها
أنس	٢٨٧	اللهم بارك لأمتى في بكورها
أبو سعيد الخدرى	١٤٦	اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات
أبو جحيفة	١٤٧	اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات
جابر	١٥٢	ألم أنه عن هاتين الشجرتين
محمد بن إبراهيم التميمى	٢٤٧	ألم أنيكن عن طروق النساء أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه
أبو هريرة	١٤٤	ألم أنه عن هاتين الشجرتين
أنس	٣٨	ألم أنيكن عن طروق النساء
بلال	١٣١	أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه
عبد الله بن عمرو بن العاص	٢٥٦	ألم أنه عن هاتين الشجرتين
زيد بن ثابت	٣٧	ألم أنيكن عن طروق النساء
زيد بن ثابت	٢١٩	أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه
أبو سعيد الخدرى	١٠٩	ألم أنه عن هاتين الشجرتين
سويد بن حنظلة	٢٧٠	ألم أنيكن عن طروق النساء
أنس	٢٣٤	أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه
أبو هريرة	٢٦١	ألم أنه عن هاتين الشجرتين
جابر بن عبد الله	٢٣٩	ألم أنيكن عن طروق النساء
أنس	٩٥	أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه

إن الله قال : إذا ابتليت	
عبدى بحبيبتيه	١٨٤
إن الله وملائكته يصلون على	
الصف الأول	١٦١
إن الله وملائكته يصلون على	
الصفوف الأول	١٦١
أن امرأة خلفت امرأة	
فأسقطت	٢٢٩
أن بريرة عتقت وكان	
زوجها عبداً	١٧
أن رجلاً شتم أبا بكر والنبي	
ﷺ جالس	٢٧٧
أن رجلاً من الأنصار أعطى	
أمه حديقة	٢١٥
أن رجلين اختصما إلى	
رسول الله ﷺ	٢١٤
أن رسول الله ﷺ احتجم	
صائماً	١٩٣
أن رسول الله ﷺ جعل	
العمرى للوارث	٢١٥
أن رسول الله ﷺ دفع إلى	
حفصة ابنة عمر رجلاً	٢٩٠
أن رسول الله ﷺ رأى	
الحمرة قد ظهرت	٢٦٤
أن رسول الله ﷺ رخص	
في الغرايا	٢١١
أن رسول الله ﷺ صلى	
بهم في مرضه	٤١
أنس بن مالك	
البراء	
مجاهد	
بريدة	
عائشة	
أبو هريرة	
جابر	
أبو سعيد الخدري	
ابن عباس	
زيد بن ثابت	
أنس	
رافع بن خديج	
زيد بن ثابت	
عائشة	

سعد بن أبي وقاص	٢٤٥	أن رسول الله ﷺ نبي أن يطرق الرجل أهله
ابن عمر	٢٠٩	أن رسول الله ﷺ نبي عن بيع الثمرة حتى يبلو صلاحها
ابن عمر	٢١٨	أن رسول الله ﷺ نبي عنه (أى بيع المخابرة)
عائشة	١٧	أن زوجها كان حراً
أنس	١٨٨	إن الشهر تسع وعشرون
ابن عمر	١٨٨	إن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين
جابر بن عبد الله	١٨٧	إن الشهر يكون تسعاً وعشرين
رافع بن يزيد	٢٦٤	إن الشيطان يحب الحمرة
ابن عباس	١٨٢	إن العباس منى وأنا منه
أبو هريرة	٢٦٠	إن فلاناً أهدى إلى ناقة
أبو ثعلبة الخشني	١٥٣	إن لحوم حمر الإنس لا تحل
أنس	٤٤ - ١٧١	إن الله تعالى ملائكة في الأرض تنطق
سلمان	٢٦٢	إن الله عز وجل مائة رحمة
أنس	٤٤ - ١٧١	إن الله ملائكة تنطق على أسنة بنى آدم
جبير بن معطم	٣٢١	إن لي أسماء أنا محمد وأنا أحمد
جابر بن عبد الله	٢٢٢	إن المرة تنكح لديها وجمالها
المغيرة	١٠	أن النبي ﷺ أطعم الجدة
ابن عمر	١٣	السدس
		أن النبي ﷺ أفرد الحج

ابن عمر	٢٧٣	أن النبي ﷺ أمر بقتل الكلاب
عائشة	٢١٦	أن النبي ﷺ قضى أن الخراج بالضمان
جابر بن سمرة	٣٦	أن النبي ﷺ لم يمت حتى صلى قاعداً
أبو رافع	١٢	أن النبي ﷺ نكح ميمونة وهو حلال
أبو قتادة	٥١	إنكم إن لا تتركوا الماء غدا تعطشوا
أبو قتادة	١٣٩	إنكم إن لا تتركوا الماء غدا تعطشوا
عمر بن الخطاب	١١٠ - ١١٣	إنما الأعمال بالنيات
أبو هريرة	٤٠	إنما الإمام ليؤتم به
جابر بن عبد الله	٢٨٩	إنما أنا بشر
أنس	٤١	إنما جعل الإمام ليؤتم به
ابن عباس	٣٢٩	إنما الحرب خدعة فاصنع ما تريد
ابن عمر	١٨٦	إنم الشهر تسع وعشرون
أبو ذر	٩	إنما كانت المتعة لنا خاصة
أبو سعيد الخدري	٧	إنما الماء من الماء
عبد الله بن رواحة	٢٤٧	أنه قدم من سفر ليلاً فتعجل إلى امرأته
أبو هريرة	٢٧٧	إنه كان معه ملك يرد عنك
	٤٣	إنه ليس بذلك ألا تسمع إلى قول لقمان لابنه
أبو قتادة	٥٠	إنه ليس في النوم تفريط
أبو قتادة	١٣٩	إنه ليس في النوم تفريط

أبو هريرة	٢٧٩	إنه من لا يُرحم لا يُرحم
ابن عباس	١٢	أنه نكحها وهو حرام
أبو سعيد الخدري	٢٨٨	أنه ﷺ نهي عن اختناث الأسقية
ابن عمر	٢٣٨	أنه ﷺ نهي يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية
الحسن	٣١٠	إنه لا يموت رجل من أصحابي يبلى
زيد بن ثابت	٢٠٤	إنها طيبة وإنها تنفي الخبث
عبد الله بن زيد	٣٩	إنها لرؤيا حق إن شاء الله
جابر	٩	أهللنا مع رسول الله ﷺ بالحج
عائشة	١٣٥	أو لا تغتسلون
أنس	١٨٥	ألا أحدثكم بما حدثني به جبريل
رافع بن خديج	٢٦٥	ألا أرى هذه الحمرة قد علتكم
عبد الله بن سعد	١١٠	ألا ترى إلى بيتي ما أقربه من المسجد
أبو هريرة	١١٠	أي الأعمال أفضل ؟ قال :
عمرو بن شريحيل	١١٠	إيمان بالله
ابن عباس	١٣٥	أي الذنب أكبر ؟ قال : أن تدعو لله ندأ
خالد بن الوليد	٢٤٠	أيها الناس إذا كان هذا اليوم فاغتسلوا
		أيها الناس إنكم قد أسرعت في حظائر يهود

أبو هريرة	٢٠٠	أيها الناس إن الله عز وجل قد افترض عليكم الحج
أسماء بنت يزيد	٣٣١	أيها الناس ما يملككم على أن تتابعوا في الكذب
ابن عمر	٢٠٩	أيها الناس لا غش بين المسلمين
كعب بن عجرة	٥١	أيؤذيك هوامك
أبو سعيد الخدري	١١	الاستئذان ثلاث
		حرف الباء
ثوبان	١٣٠	بعث رسول الله ﷺ سرية فأصابهم البرد
بلال بن الحارث	٩	بل لكم خاصة
ابن شهاب	٣٢٧	بل هو رأى رأيت الحرب خدعة
	١٠٣	بورك لأمتي في بكورها
		حرف التاء
ميمونة	١٣	تزوجني رسول الله ﷺ ونحن حلالان
جابر بن عبد الله	٢٤٩	تسألوني عن الساعة إنما علمها عند الله
أبو هريرة	٢٩٥	تسموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي
جابر بن عبد الله	٢٩٦	تسموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي
أنس	٢٩٦	تسموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي
الحسن بن أبي الحسن	٢٥٧	تقبلوا لي بست أتقبل لكم الجنة

أبو هريرة	٢٢١	تنكح المرأة لأربع
عبد الله بن أبي أوفى	١٦٢	التحيات لله والطيبات لله

حرف الشاء

أبو كبشة الأنباري	٢٧٦	ثلاث أقسم عليهن
-------------------	-----	-----------------

حرف الجيم

أبو رافع	٢٧٣	جاء جبريل يستأذن على النبي ﷺ
عبد الله بن عمرو بن العاص	٢٥٦	جاء رسول الله ﷺ
أبو هريرة	٢٦٢	خصمان جعل الله الرحمة مائة جزء

حرف الحاء

أنس	١٨٥	حدثني جبريل عن رب العالمين
عائشة	٣١٥	حديث أم زرع
أبو ثعلبة الخشني	٢٣٨	حرم رسول الله ﷺ لحوم الحمر الأهلية
ابن عمر	٢٨٣	حفوا الشوارب وأعفوا اللحى
جابر	٣٢٦	الحرب خدعة
عروة	٣٢٧	الحرب خدعة
ابن عباس	٩	الحل كله

حرف الخاء

ابن عباس	٢٨٣	خالفوا عليهم فحفوا الشوارب
أبو سعيد الخدري	٢٨٥	خذوا الشيطان أو أمسكوا الشيطان

عائشة	١٠٩	خذى قرصة من مسك
ابن عباس	٢٧٢	خرج رجل من خير فأتبعه رجلان
جرير بن عبد الله	١٧٥	خرجنا مع رسول الله ﷺ فلما برزنا
	١٦	خير القرون القرن الذى أنا فيه
	٤٥	الخراج بالضم
عائشة	٢١٦	الخراج بالضم
		حرف الدال
جابر بن عبد الله	١٨١	دخل النبی ﷺ يوماً مخلاً لبنى النجار
أنس	٣٠٨	دعوا لى أصحابى
أبو هريرة	٣٠٩	دعوا لى أصحابى
الحسن	٣٠٩	دعوا لى أصحابى
		حرف الذال
جابر بن عبد الله	٥٣	ذاك من الشيطان
جابر بن عبد الله	٢٦٧	ذاك من الشيطان
أبو هريرة	١٩٩	ذرونى ما تركتكم
		حرف الراء
خالد ألى السوار	٢٩٣	رأيت رسول الله ﷺ - وأناس يتبعونه
ابن مسعود	٣٢٥	رضيت لأمتى ما رضى لها ابن أم عبد
عبد الله بن عمرو بن العاص	٢٧١	الراكب شيطان والراكبان شيطانان

حرف الزاي

زر غياً تزدد حباً	٢٤٣	أبو هريرة وغيره
زر غياً تزدد حباً	٢٤٣	ابن عمر
زر غياً تزدد حباً	٢٤٤	أبو هريرة

حرف السين

سئل عن الماء يكون بالفلاة	١٠٨	
سعد ! ارم فداك أي وأمي	٣٠٠	سعد

حرف الشين

شرب رجل من فم السقاء		
فانساب جان	٢٨٨	أبو سعيد
الشهر هكنا أو هكنا		
وهكنا	١٨٦	سعد بن أبي وقاص

حرف الصاد

صعد رسول الله ﷺ المنبر		
فقال : اقرأ	٣٠٢	عبد الله بن مسعود
صل فإنك لم تصل	١٠٩	أبو هريرة
صلوا أيها الناس في بيوتكم	١٥٦	زيد بن ثابت
صلاة الجالس نصف صلاة		
القائم	٣٦	عبد الله بن عمرو
صلاة الجالس نصف صلاة		
القائم	١٤٤	عبد الله بن عمرو
صلاة القاعد على النصف		
من صلاة القائم	٣٦٠٠	
صلاة القاعد على النصف		
من صلاة القائم	١٤٢	السائب بن أبي السائب

صلاة القاعد نصف صلاة

القائم ١٤٣ أنس

صلاة في مسجدي هذا

أفضل ١٠٢

صلاة في مسجدي هذا

أفضل ٢٠٠ أبو هريرة

صلاة في هذا المسجد أفضل

صوموا لرؤية الهلال وأفطروا

لرؤيته ١٩٦ ابن عباس

حرف العين

عشرة في الجنة

٣١١ سعيد بن زيد بن عمرو

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء

٢١ العرباض بن سارية

الراشدين

العجماء جبار والشر جبار

٢٢٦ أبو هريرة

العمري مراث لأهلها

٢١٥ جابر بن عبد الله

حرف الفاء

فإن صلاة ها هنا - وأوماً

٢٠٢ الأرقم بن أبي الأرقم

إلى مكة -

٢١٢ رجل من أصحاب النبي

فرخص لهم أن يتناعوا العرايا

فلا تتبايعوها حتى يبلو

٢١٠ زيد بن ثابت

صلاحها

١٤٨ قتادة

فلا تفعلوا إذا أتيتم إلى الصلاة

حرف القاف

قال الله تبارك وتعالى : إذا

١٨٥ أنس

أخذت كريمة عبدي

قد أحسنتم . لا ينبغي لقوم

٢٩٥ القاسم بن محمد

يكون فهم أبو بكر

معاذ	١٥٠	قد سن لكم معاذ فاقتلوا به
يعقوب بن عتبة وغيره	٢٢٧	قضى أن العجماء جبار
		قضى رسول الله ﷺ أن
عبادة بن الصامت	٢٠٦	لا ضرر ولا ضرار
		حرف الكاف
		كان رسول الله ﷺ يكره
جابر بن عبد الله	٢٤٥	أن يأني الرجل
عائشة	٧	كان يصبح جنباً وهو صائم
		كان النبي ﷺ يعلم الناس
ابن عمر	١٦٢	التشهد
أنس	٢٩٢	كانت عند أم سليم يتيمة
		كانوا يرون - أي في
ابن عباس	٩	الجاهلية - أن العمرة
		كسر عظم الميت ككسره
عائشة	١٧٣	حيّاً
		كنت قاعداً مع النبي ﷺ
أنس	١٧١	فمرّ بمنزلة
		كنت لك كأي زرع
عائشة	٣١٥	لأم زرع
		كن نساء النبي - ﷺ -
عائشة	٢٠	يشهدن
رافع بن خديج	٢١٨	كنا أكر أهل المدينة مزدرعاً
		كنا عند رسول الله ﷺ في
جرير	٣٧ - ٢٥١	صلى النهار
		كنا عند رسول الله ﷺ
أبو هريرة	١١٦	يوماً فجاءه صياد

حرف اللام

ابن مسعود	٢٣٢	لا أحد أغبر من الله عز وجل
جابر	٢٠٣	لا أقيلك
أبو هريرة	٢٠٩	لا تبتاعوا الثمار حتى يبلو صلاحها
جابر	٢٣٠	لا تجمعوا بين الرطب والبسر
أبو سعيد	٣٠٧	لا تسبوا أصحابي
المغيرة بن شعبة	١٨١	لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء
نبط بن شريط	١٨٣	لا تسبوا الموتى فتبغضوا الأحياء
عبد الله بن مسعود	١٢٢	لا تستجروا بالسروث ولا بالعظام
أبو سعيد	١٩٨	لا تصوم امرأة - لا تصومن منكم امرأة -
أبو هريرة	١٩٦	لا تصوم امرأة وبعلمها شاهد
أبو هريرة	١٩٥	لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين
	١٠٢	لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين
ابن عباس	١٩٥	لا تقدموا الشهر بصيام يوم ولا يومين
	١٠٢	لا تقدموا صيام رمضان بيوم ولا يومين
	١٠٢	لا تفعلوا على القبور
عمر بن حزم	١٧٨	لا تفعلوا على القبور
جابر	١٧٣	لا تكسرها فإن كسرك إياه ميتاً

عمر بن حزم	١٧٨	لا تؤذ صاحب القبر
أبو جعفر	٢٠٧	لا ضرر في الإسلام
ابن عباس	٢٠٦	لا ضرر ولا ضرار
		لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً
ابن عمر	٢٨١	لا يفطر من قاء ولا من احتلم
عائشة	٢٩٥	لا ينبغي لقوم فهم أبو بكر لأن يجلس أحدكم على جمرة تحرقه خير له لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحاً خيراً له
أبو هريرة	١٠٢	لعن رسول الله ﷺ مخشي الرجال
ابن عمر	٢٨٤	لقد هممت أن لا أعيب هبة إلا من قرشي
أبو هريرة	٢٧١	لكل نبي حوارى والزبير حوارى
ابن عباس	٢٥٩	لله عز وجل مائة رحمة
عبد الله بن الزبير	٢٩٨	لم ير للمتحابين مثل النكاح
أبو سعيد	٢٦١	لم ير للمتحابين مثل النكاح
ابن عباس	٢٢٢	لما أمر رسول الله ﷺ بالناقوس
جابر بن عبد الله	٢٢٢	لما يدين رسول الله ﷺ وثقل صلى جالساً
عبد الله بن زيد	٣٨	لو أنكم تطهرتم ليومكم هنا لو أنكم لا تحفظون ولا تذبنون
عائشة	٣٦	
عائشة	١٣٦	
عبد الله بن عمرو	٢٨١	

أبو أيوب	٢٧٩	لو أنكم لم تكن لكم ذنوب لولا أنكم تذبون لجاء الله يقوم
أنس	٢٨٠	لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله
أنس	١٨١-١٨٠	لولا أن لا تدافنوا لدعوت الله
أنس	١٨١	لولا الهجرة لكنت امرءاً من الأنصار
أبي بن كعب	٣٠٤	لو لم تذبوا جاء الله يقوم
ابن عباس	٢٨٠	لو يعلم الناس ما في الوحلة
ابن عمر	٢٧١	ليس للمتحايين مثل النكاح
ابن عباس	٢٢٣	ليس من البر أن تصوموا في السفر
جابر بن عبد الله	١٩٤	ليس من امرئ صيام في السفر
كعب بن عاصم	١٩٣	ليس منا من غشنا
أبو هريرة	٢٠٨	ليقم معي رجل منكم
عبد الله بن مسعود	١٢٣	ليلني منكم أولوا الأحلام
	١٤	للحد لنا والشق لغيرنا
ابن عباس	١٧٥	

حرف الميم

مات ناس من أصحاب رسول الله ﷺ وهم يشربون	٥٧.	البراء بن عازب
ما زال بكم الذي رأيتم من صنيعكم	١٥٧	زيد بن ثابت
ما شأنكم وشأن أصحابي	٣٠٩	الحسن

ما قتل المعدن جبار	٢٢٨	عمر بن عبد العزيز
ما قطع من البهيمة وهي حية		
فهو ميتة	٢٤٢	أبو واقد الليثي
ما قطع من البهيمة وهي حية		
فهو ميتة	٢٤٢	أبو واقد الليثي
مالي أراكم تنهافون في الكلب	٣٣٠	النواس بن سميان
ما من أحد من أصحابي		
يموت بأرض	٣١٠	بريدة
ما منعك أن ترقع ركعتين		
قبل أن تجلس	١٥٥	أبو قتادة
مر رسول الله ﷺ على		
رجل بين يدي حجل	٤٠	جنبل
من أحب أن يقرأ القرآن		
غضاً	٣٠٢	عمرو بن المصطلق
من أحس أرضاً ميتة فهي له	٢١٣	سعيد بن زيد
من أصبح جنباً فلا صوم له	٧	أبو هريرة
من أكل من هذه البقلة		
فلا يقربن	١٥٠	ابن عمر
من أكل من هذه البقلة		
فلا يقربن	١٥١	المغيرة بن شعبة
من أكل من هذه الشجرة		
الخبيثة	١٥٤	أبو سعيد الخدري
من أكل من هذه الشجرة		
فلا يقربن	١٥١	أبو هريرة
من أكل هذه البقلة الخبيثة		
فلا يقربنا	١٥٣	أبو ثعلبة الحثني
من أمرك بهذا	٢٨٣	عبيد الله بن عبد الله

من حوسب يوم القيامة	
عذب	٤٢
من ذبح أو نحر قبل صلاتنا	
فليعد	٢٣٧
من سره أن يقرأ القرآن رطباً	٣٠٣
من سره أن يقرأ القرآن غصاً	٣٠١
من سمع لي من يهودي أو نصراني	٣١٣
من سن خيراً فاستن به كان	
له أجره	٢٥٣
من سن خيراً فاستن به كان	
له أجره	٢٥٣
من سن سنة حسنة عمل بها	
بعده	٣٧ - ٣٨
من سن سنة حسنة عمل بها	
بعده	٢٥٠
من سن في الإسلام سنة	
حسنة	٢٥٢
من صلى قاعداً فله نصف	
أجر القائم	١٤٣
من غشنا فليس منا	٢٠٨
من كان ذبح قبل أن يصلي	
فليذبح	٢٣٦
من كان ذبح قبل أن يصلي	
فليذبح	٢٣٧
من نام عن صلاة أو نسها	٥٠
من نام عن صلاة أو نسها	١٣٧
من نام عن الصلاة أو نسها	١٣٧

من نوقش الحساب يوم
القيامة عذب

عائشة ٤٢

من لا يرحم لا يرحم

جرير البجلي ٢٧٨

من يأتيني بخير القوم

جابر بن عبد الله ٢٩٨

من يُحرم الرفق يُحرم الخير

جرير ٢٥٨

الماء لا ينجسه شيء

ابن عباس ١١٧

الماء لا ينجسه شيء

أبو سعيد الخدري ١١٨

المدينة كالكرم تضع طيبها

جابر ٢٠٣

المسلم أخو المسلم

ابن عمر ٢٦٩

حرف النون

نزلت في أبي مرثد الغنوي

مقاتل بن حيان ٥٢

نهى رسول الله ﷺ أن يقتل

جابر ٢٤٠

شيء من اللواب صبراً

نهى رسول الله ﷺ أن

جابر بن عبد الله ٢٤٥

يطرق الرجل أهله ليلاً

نهى رسول الله ﷺ عن

عبد الله بن مغفل ٢٢٨

الحذف

نهى رسول الله ﷺ عن

ابن عباس ٢٨٧

الشرب من في السقاء

نهى رسول الله ﷺ عن

زيد بن خالد الجهني ٢٣٨

التهبة والخلصة

نهى النبي ﷺ عن كرا

رافع بن خديج ٢١٧

المزارع

نهى النبي ﷺ عنه (الجمع

ابن عمر ٢٣٠

بين التمر والزبيب)

نهيه ﷺ عن الشرب من في

٤٢

السقاء

رافع بن خديج	٣٧	نبيه <small>عليه السلام</small> عن كرا المزارع
أم سلمة	١٨٣	الناس معادن

حرف الهاء

عطاء بن أبي رباح	٤٤ - ٢٠١	ها هنا أفضل ... ثم قال صلاة في هذا المسجد أفضل هذه الجمجمة لا يحل أكلها هو ذا أنا من أهل الحبشة هو الطهور ماؤه الحل ميتته هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش
ابن عباس	٢٤١	
سعيد بن زيد	٣١١	
أبو هريرة	١١٦	
عائشة	٢٢٥	

حرف الواو

أبو قتادة	١٥٦	وإذا دخل أحدكم المجلس فلا يجلس وإن يكن في أحد من أصحابك خير وأيم الله لا أقبل بعد يومى هذا من أحد هدية وجبت وجبت وجبت والذي نفسي بيده لأقتلنهم والذي نفسي بيده لو صليت ها هنا أجزأ والذي نفسي بيده لو لم تذبوا للذهب الله بكم والذي نفس محمد بيده لا يسمع في أحد ويحك من أمرك بهذا ويل للأعقاب من النار
شهر بن حوشب	٣٣٦	
أبو هريرة	٢٥٩	
أنس	٤٤	
جابر بن مطعم	٢٢٤	
عطاء بن أبي رباح	٢٠٢	
أبو هريرة	٢٧٩	
أبو هريرة	٣١٢	
أبو هريرة	٢٨٤	
أبو هريرة	١٢٨	

ويل للأعقاب من النار

مرتين أو ثلاثاً

ويل للأعقاب من النار

الولد للفراش وللعاهر الحجر

حرف الراء

يا أبا هريرة زر غياً تزدد حباً

يا أيها الناس إنما الأعمال بالنية

يا حكيم إن هذا المال خضرة

حلوة

يا حكيم ما أكثر مسألتك

يا رقاد نمت حتى ذهب

سلاحك

يا عائشة ارفقي

يا معشر الأنصار ألم أجدكم

ضلالاً

اليد العليا خير من اليد

السفلى

١٢٩ عبد الله بن عمر

١٢٩ جابر

٢٢٤ على

٢٤٤ أبو هريرة

١١٤ إبراهيم بن الحارث

٢٥٤ حكيم بن حزام

٢٥٥ حكيم بن حزام

٢٨٢ الواقدي

٢٥٨ عائشة

٣٠٥ عبد الله بن زيد بن عاصم

٢٥٤ ابن عمر



٣ - فهرست الأعلام المترجم لهم في ثايات الكتاب

الاسم	الصفحة	الاسم	الصفحة
ابن أبي شيبه	٨٩	أبو القاسم	٩٢
ابن جرير	٨٩	أبو مطيع	٩١
ابن الجوزي	١١٢	أبو نعيم	٨٩
ابن حبان	٨٧	أحمد بن حنبل	٨٦
ابن حمزة الدمشقي	٥٩	أحمد بن الشارماساحي	٧٤
ابن خزيمة	٨٧	البخاري	٨٤
ابن سعد	٩٢	البيهقي	٨٨
ابن عدى	٩٠	الترمذي	٨٥
ابن عساکر	٩٣	الحاكم النيسابوري	٨٨
ابن العطار	١١٢	الحسن بن أحمد بن شاذان	
ابن ماجه	٨٦	= أبو علي	٩١
ابن الملقن	١١١	الخرائطي	٨٩
ابن منيع	٩١	الخطيب	٩٢
ابن النجار	٩٢	الدارقطني	٩٠
أبو حفص البلقيني	١٠٧، ٧٤	الداودي	٧٦
أبو حفص العكبري	٥٨	الدليمي	٩٠
أبو داود	٨٥	الزبير بن بكار	٩١
أبو رافع القبطي	١٢	سعید بن المسيب	١٢
أبو العباس الزوزني	٩١	الشافعي	٨٦
أبو علي الحسن بن		شرف الدين المنلوي	٧٥
أحمد بن شاذان	٩١	الشريد بن سويد الثقفي	٤٤

٧٤	علم الدين البلقيني	٧٦	شمس الدين السخاوي
٧٦	علي الأشموني	٨٨	الطبراني
٨٧	مالك	٥٨	عبد الجليل الجويباري
٩٠	الحاملي	٨٨	عبد الرزاق
٧٤	محيي الدين الكافيجي	١١٢	عبد الغني بن سعيد
٨٤	مسلم	٩٠	عبد الله بن أحمد
٨٥	النسائي	١١٢	عز الدين بن عبد السلام



الفهرست

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة الطبعة الشرعية الأولى
٢٥	مقدمة الرسالة
	الباب الأول :
٣١	في أسباب ورود الحديث
٣٣	الفصل الأول : معنى سبب ورود الحديث وفائده وأنواعه
٤٩	الفصل الثاني : علاقة سبب نزول الحديث بسبب نزول القرآن
٥٧	الفصل الثالث : تاريخ سبب ورود الحديث وأشهر الكتب المصنفة فيه
	الباب الثاني :
٦١	في التعريف بكتاب أسباب ورود الحديث للسيوطي
٦٥	الفصل الأول : في حياة السيوطي ومكانته العلمية
٧٢	التعريف بالإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن السيوطي
٨١	الفصل الثاني : عرض إجمالي للكتاب ، وبيان منهج مصنفه فيه
٩٩	التحقيق ، مقدمة التحقيق ، وصف النسخ
١٠٠	منهج الباحث في التحقيق
١٠٥	أسباب ورود الحديث أو اللمع في أسباب الحديث
	باب الطهارة :
١١٣	حديث : « إنما الأعمال بالنيات »
١١٤	تحقيق مسألة الهجرة والإخلاص فيها
١١٥	ماء البحر وما فيه
١١٨	بشر بضاعة والحديث فيها

- ١٢٠ قدر الماء الذي لا ينجس
١٢٢ ما لا يستنجى به من الأشياء
١٢٨ إسباغ الوضوء ، ويل للأعقاب من النار
١٣٠ المسح على العصائب والتساخين
١٣٢ غُسل الجمعة والحديث فيه

باب الصلاة :

- ١٣٧ من نام عن صلاة أو نسيها
١٤٢ صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم
١٤٤ الذى يسبق الإمام فى صلاته
١٤٥ ما يقال فى الرفع من الركوع
١٤٧ المشى والجري إلى الصلاة
١٥٠ من أكل بصلأ أو ثوماً أو كراثاً أو فجلأ
١٥٤ تحية المسجد وحديث سُنَيْكُ
١٥٦ أفضل الأماكن لصلاة النوافل
١٥٧ الإبراد عن الصلاة وتحقيق القول فيه
١٦١ فضيلة الصف الأول
١٦٢ أحاديث التشهد وتحقيقها

باب الجنائز :

- ١٧١ نطق الملائكة على السنة بنى آدم بما فى الميت من الخير والشر
١٧٣ كسر عظم الميت ككسره حياً
١٧٤ ما يستحب من الكفن
١٧٤ اللحد لنا والشق لأهل الكتاب
١٧٥ من عمل قليلاً وأجر كثيراً
١٧٨ حكم الجلوس على القبور والانتكاء عليها والتغوط فيها
١٨٠ عذاب القبر
١٨١ أحاديث النهى عن سب الأموات
١٨٤ جزاء من أذهب الله عينيه

باب الصيام :

- ١٨٦ الشهر يكون تسعاً وعشرين
١٨٧ إيلانه ﷺ من نسائه ويان السبب في ذلك
١٩١ تحقيق القول في إفتار الحاجم والمحجوم
١٩٣ حكم الصوم في السفر ..
١٩٥ وصل شعبان برمضان - ويان الحكم في ذلك
١٩٦ الصوم لرؤية الهلال
١٩٦ لا تصوم امرأة وزوجها شاهد إلا بإذنه في غير رمضان

باب الحج :

- ٢٠٠ مكانة المسجد الحرام والمسجد النبوي
٢٠٣ فضل المدينة والإقامة فيها

باب البيع :

- ٢٠٦ لا ضرر في الإسلام
٢٠٨ حكم من غش المسلمين
٢٠٩ حكم العرايا - وبيع الثمر بالثمر
٢١٣ من أحيا أرضاً ميتة
٢١٥ العمرى لأهلها
٢١٦ الخراج بالضمان وتحقيق القول فيه
٢١٧ كراء المزارع وحكم ذلك

باب النكاح :

- ٢٢١ ما تنكح عليه المرأة
٢٢٢ لم يُر للمتحابين مثل النكاح
٢٢٣ الولد للفراش وللعاهر الحجر

باب الجنائيات :

- ٢٢٦ جرح العجماء والبئر والمعدن
٢٢٨ الخلف وحكم الصيد به

	الجمع بين الرطب والبسر وبين الزبيب والتمر نبياً تحقيق القول فيه
٢٢٩	وبيان حكمه
٢٣٢	غيرة الله
٢٣٤	مناصرة الإخوان
	باب الأضحية :
٢٣٦	وحكم من ذبح قبل الصلاة
	باب الأطعمة :
	وتحريم لحوم الحمر الأهلية ولحوم كل ذى ناب من السباع وكل
٢٣٨	ذى مخلب من الطير
٢٤٠	المجثمة وقتل شيء من الدواب صبراً
٢٤٢	ما قطع من البهيمة وهي حية
	باب الأدب :
٢٤٥	طروق الرجل أهله ليلاً وتحقيق القول فيه . . .
	على رأس مائة سنة لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد وبيان
٢٤٨	المراد منه
٢٥٠	من سن سنة حسنة ومن سن سنة سيئة . . .
٢٥٤	يد المعطى ويد السائل . . .
٢٥٥	الحاكم إذا اجتهد فأخطأ . . .
٢٥٦	اضمنوا لى ستاً من أنفسكم اضمن لكم الجنة . . .
٢٥٧	من يحرم الرفق يحرم الخير . . .
٢٥٨	قبوله ﷺ للهدية وستره في أول الأمر على سارقها منه
٢٦١	رحمة الله بمخلقه . . .
٢٦٣	لباس الثياب الأحمر واستعماله في الفرش وحكم ذلك . . .
٢٦٦	الرؤيا ، ما يحب منها وما يكره وما يُقَصُّ منها وما يسكت عنها . . .
٢٦٨	من عطس بحضرة إخوانه . . .
٢٦٩	المسلم أخو المسلم . . .
٢٧٠	الوحدة في المسير والمبيت . . .

	نسخ الأمر بقتل الكلاب وحكم اتخاذها لغير صيد أو حراسة
٢٧٣	أو زرع
٢٧٣	الملاحكة لا تدخل بيتاً فيه كلب ولا صورة
٢٧٨	من لا يرحم لا يرحم
٢٧٩	لولا تذبذب الذهب الله بكم
٢٨١	ترويع المسلم جداً أو لاعباً
٢٨٣	إعفاء اللحية وقص الشارب
٢٨٤	الشعر كلام حسنه حسن وقبيحه قبيح
٢٨٦	بركة البكور
٢٨٧	الشرب من قم السقا واختناث الأسقية
٢٨٩	رحمته ﷺ بأمته
٢٩٥	فضل أبي بكر
٢٩٥	التسبي باسمه ﷺ والتكنى بكنيته
٢٩٨	فضل الزبير
٢٩٩	فضل سعد
٣٠١	فضل ابن مسعود
٣٠٤	فضل الأنصار
٣٠٨	ما كان بين خالد وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما من خصومة
٣١٠	العشرة المبشرين بالجنة
٣١٣	انتشار الشياطين بالليل
٣١٥	حديث أم زرع
٣٢١	أسماء النبي ﷺ
٣٢٦	المواطن التي يباح الكذب فيها
٣٣٩	الخاتمة
٣٤١	مراجع البحث
٣٥٣	فهرست الآيات القرآنية
٣٥٤	فهرست الأحاديث النبوية
٣٧٦	فهرست الأعلام المترجم لهم في فتاوى الكتاب
٣٨٣	



الهيئة العامة لكتبة الإسكندرية

رقم الإيداع بدار الكتب ٨٤٧٩ / ٨٧

التقديم الدولي ٤ - ٤٨ - ١٤٢١ - ٩٧٧

مطابق الوفاء - المصودة

سازع الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب

ب : ٣٤٢٧٢١ - ص.ب : ٢٣٠

نكس : DWFA UN ٢٤٠٠٤

مدار الوقاية للطباعة والنشر والتوزيع - المنصورة

الإدارة والمطابع : المنصورة ش الإمام محمد بن عبد البرهانة لكتبة الأمان ب ٢١١٧١٦١ / ٢٠١١٢ / ٢٠١١٢
عرق المنصورة : أمام كلية الطب ب ٢١٧١٢ ص ب ٢٢٠ ش DWFA UN 24007
عرق القاهرة : ١٩ ش شريف ب ٧١١١٧ / ٧١١٦,٩

